



歷代聖賢列傳

《歷代聖賢列傳》是記述古今中外歷代聖賢的一本傳記，計收錄一五〇則。聖賢包括儒、釋、道、回、耶各教派創始人、我國史上足資矜式之重要人士、民族英雄及民間信仰。編列順序係按聖賢之出生先後為之。全書經作者李瑞烈老師殫精竭慮，詳加考證，對於其中訛誤之處，悉予訂正。宗教聖潔殿堂之聖賢，向被視同玄奧，例皆祕而不宣。本書則引證正史、外史及各種史料，將之彙整編列並公諸於世。子曰：「三人行，必有我師焉。」

吾人倘能見賢思齊，努力勤修，則堯天舜日其實不遠，義舉善行亦能發揚光大。人間充滿溫暖，處處洋溢幸福，社會和諧進步，國泰民安乃指日可待也！



中華民國宣揚道德協進會 發行
The Association of Moral Improvement of R.O.C. (AMI)

會館：26056 宜蘭市延平路56巷38號
電話：(03) 937-0033 (代表號) 傳真：(03) 937-0506
官網：www.ami.org.tw

ISBN 978-986-85122-5-2



9 789868 512252

歷代聖賢列傳

李瑞烈老師著



中華民國宣揚道德協進會 發行
The Association of Moral Improvement of R.O.C. (AMI)

歷代聖賢

列傳

李瑞烈老師著



孚佑帝君
呂純陽祖師聖像

呂純陽祖師本唐之宗人，姓李名瓊，誕生於唐德宗貞元十四年。蒙鍾離老祖度化，得大道真訣。隱現度世，拯救眾生。咸通十一年功成德滿，升天歸仙。自唐以來，無世不出，慈悲心切，顯其仙蹟，善信崇奉為道家之觀音。祖師為道教南宗純陽派開山始祖，又稱孚佑帝君。民間俗稱呂洞賓、呂祖、呂仙祖，亦稱回道人、麻衣道者、純陽帝君，純陽子等等。道家恭奉「妙道天尊」、「文尼真佛」之尊號。祖師乃民間相傳八仙之一，亦名列「五文昌」。與關聖帝君、司命真君同列鸞門三恩主。



【 2005.5.25於鹿谷 陳建仲攝 】

本會創辦人 李瑞烈老師，道號玉真，自號愚叟翁。台灣省宜蘭縣人，民國十年出生。青年時期，目睹戰爭之愚行，幡然體悟善惡果報之天理，發願救世救人。

五十餘年來宣揚道德、弘揚倫理、淨化人心。民國87年創立「中華民國宣揚道德協進會」，民國96年「中道會會館」落成啓用。奉行「談道不談錢」為重要準則。弘法利生，不計名利。全省先後成立多處講演中心，長年奔波，巡迴宣講不輟。

著作部分：撰述《歷任聖賢列傳》《佛說十法界講義》《孔子弟子傳述》《中庸講記》《金剛經講記》《七真史傳講記》等十餘部專書；講座部分：主講《論語》《中庸》《道德經》《七真史傳》《頓悟入道要門論》《金剛經》《六祖法寶壇經》《觀世音菩薩普門品》《道德經》《了凡四訓》《瑤池金母經》《易經》等各家經典及各類弘道專題。製作完成DVD專輯光碟七十餘種，提供大眾免費索取。弘法於台視、華視、國衛(番著)等電視頻道。並設置永久網站，提供雲端影音隨選服務。

本會於民國99年，特將老師畢生無私奉獻，弘道的卓越事跡，拍攝「修真傳奇」傳記電影，此影片於「人間衛視」頻道播放，並接受該台「心燈」節目專訪。俾供世人效法學習，共同為修菩薩行之志業，克盡棉力，以勵來茲。

李瑞烈老師



歷代
聖賢
列傳

李瑞烈老師著



《歷代聖賢列傳》序

李瑞烈

敬神崇祖乃我中華民族之傳統。我國向以神道設教，神道即為我國文化之精華，我國自古以來，所尊之神：

元始天尊 為 道之開端。

軒轅黃帝 為 道之始祖。

太上老君 為 道之教主。

玉皇上帝 為 道之中心。

仙神佛聖 為 道之顯光。

其他神明，凡在歷史上有功於國家，耀神蹟於人間。發浩然之正氣，顯潛

德之幽光者，皆尊爲神。《禮記》謂：「有功德於民則祀之。」故忠臣、孝子、義烈、節女，我們皆可尊爲神。而天地、日月、星辰、名山、大河之大自然現象，冥冥中各自有其主宰，則亦可尊爲神。

我們中華民族心胸豁達，自由平等之精神至爲充沛，視四海之內皆兄弟。自信仰神道之觀點論之，宗教皆引人爲善，教人尊天行道，對任何宗教寬容尊重，故教中無排斥他教之主張。即使異族之神佛，亦皆可供奉。乃至佛教之教主釋迦牟尼佛及諸佛、諸菩薩；基督教之教主耶穌基督；回教之教主穆罕默德，皆可尊爲神而供奉。夫五教原來各存一端：

道教 修心煉性 抱元守一。

儒教 存心養性 執中貫一。

佛教 明心見性 萬法皈一。

耶教 洗心移性 默禱親一。

回教 堅心定性 清真還一。

各教總之不離乎一理，故俗云「萬法歸一理」，言之不謬也。需知各教始祖誕生於不同之地，其傳教風俗背景不同，則其所根據以化導後進者亦異。譬

如醫者所學之醫道不同，有學西醫者，有學中醫者，有學草藥醫病者，醫學論說雖各不同，其實醫理則殊途同歸。故各教論說雖異，其救世精神則同也。

要知各宗教始祖觀宇宙萬物真相，一目瞭然，以形成直見真理。但直見真理只有成道者心中可以明白，語言文字卻無法真確描述。即人類所有語言、文字均係描述萬物外相，肉眼所見僅係成道者所見整個宇宙之一極小部分。所以人間語言根本不能表達整個宇宙現象，好比酒杯無法測量海洋水量一樣。

因此各宗教應該互相補充，互相印證。不應該互相排斥，更不應該互相競爭，甚至互相鬥爭。每一位聰敏人應該學習各宗教的真理，以免為某一狹義的教理所束縛。筆者查閱各宗教經典，全無排斥外教是非者，據各宗教經典所記載：

一、道教（《道德經》第八十一章）

「天之道利而不害，聖人之道為而不爭。」

照老子所說這句聖言的涵意，若有人高抬自己，詆毀他人，皆為末流之徒，即無資格做為修行者。

二、儒教（《論語·顏淵篇》第十二章）

子曰：「君子成人之美，不成人之惡，小人反是。」

照孔子所說這句聖訓，世人若自說其明，誹謗他人是非者，即小人之行為，不是君子的風度。

三、佛教（《寶藏經》）

「無怨恨之教，是為佛教；無諍訟之教，是為佛教；無誹謗之教，是為佛教。」

寶藏經這段訓言，是正理的。佛教徒若能恪遵經中之訓示，無怨恨異教，不和外教諍訟是非，不誹謗他教教理的人，即可稱為一個正宗的佛教徒。

四、耶教（《新約聖經·哥林多前書》第十三章）

「愛是恆久忍耐，又有恩慈，愛是不嫉妒。愛是不自誇、不張狂，不做害羞的事。不求自己的益處，不輕易發怒，不計算人的惡。」

照聖經的教訓，博愛是恆久忍耐的，絕不得為小事就和外教徒起鬥爭的。

基督徒若起了嫉妒心，計算人的惡，說他教是非，誹謗異教的人，即無基督博愛的精神。

五、回教（《古蘭經》第二章第一三九節）

「主所給各民族、各宗教的，我們全信。所以我們的主就是你們的主，有何爭議？大家都應對自己的行為負責。」

照這節經記載「主」之愛是公平的，經中涵意，指示各宗教的真理是要全信的。若強辯自教之是，誹謗他教之非者，即不能稱為一個堂堂正正的回教徒。

鑒觀現世，多數之神道信眾，只知虔奉諸神，而對神佛歷史多不能了解，盲從信仰。乃至依據小說之荒唐情節，以不實之事附會在神明之上，如大道公鬥法媽祖婆、呂洞賓三戲白牡丹等等。此等無稽之謬論，侮慢神聖之至，罪固難赦，況敢冀望其格外施恩？

筆者為導正對神佛的信仰，自民國五十年起訪問各宗教，查閱各宗教的經典，深入各寺廟慎重採訪有關文獻及考證內外史、史記、史傳、通史、府志、

縣志、傳記、經書等等。將各教始祖及在台灣所有宗祀之諸神、諸佛的經歷編著專書曰「歷代聖賢列傳」一冊，供為各地寺廟存考。此項文獻之查考，由於年代淵遠，彙集不無困難。又筆者才疏學淺，其中如有漏誤，尚祈各界先進賢達，賜予指正，藉為南針。俾下回之出版，有精益求精之良助，是祈感禱！

中華民國五十五年丙午歲五月五日於五聖宮修真堂撰稿

中華民國八十五年丙子歲桂月重校於宜蘭講演中心

中華民國八十七年戊寅歲陽月完稿於宜蘭講演中心

歷經三十年

序二



《歷代聖賢列傳》再版序

——甘露法語傳佛道，信受奉行應勤修——

中華民國宣揚道德協進會

第四、五屆理事長（2009.02.15～2017）

李丁文

謹識

本書係李瑞烈老師民國五十五年五月五日於五聖宮修真堂撰稿，民國八十五年桂月重校於宜蘭講演中心，八十七年陽月完稿，歷經三十餘年，於八十八年一月付印，由於本書編者殫精考證，辨正傳聞，兼容並蓄，對探討宗教聖潔殿堂及正確認識歷代聖賢，裨益甚大，因此索書者衆，截至民國一〇一年九月已刊印四刷，目前已無庫存，爰予再版，為期更為美觀並適合閱覽，本次乃重新予以編排。

本書彙編之原則如次：

一、資料來源經查閱各宗教經典、採訪寺廟、文獻及考證內外史、史記、史傳、通史、府志、縣志、傳記及經書等。遇有敘述內容不實者，逐一予以校正。

二、聖賢包括：道教、佛教、基督教、回教、儒家、民族英雄及民間信仰。比如：老子、釋迦牟尼佛、耶穌基督、穆罕默德、孔子、精忠岳武穆王及福德正神等。

三、依據聖賢出生年代先後順序編列，全書收錄一五〇則。

本書得以順利付梓，對於林祕書長文睿，所領導之出版審校小組成員，竭盡所能，專心致力於編輯校對的心力，均一併表示衷心謝意。

宗教信仰自由、熱烈虔誠固然是件好事，然而，以科學管理的立場言之，如能提供更多相關的資訊，以利正確認識宗教，則將是更充滿智慧與饒富意義的事。本書對於歷代聖賢逐一引據相關文獻，陳述其足堪後人傳頌之事蹟。但願本書再版，能協助社會大眾對於歷代聖賢，得窺全貌，完整認知，並效法渠等妙覺善行，超凡入聖，造福社會，裨益人群，千秋萬世，永垂不朽。

歷代聖賢列傳 目次

老師序	二
理事長序	八
上帝（天公）	一七
元始天尊（盤古氏）	二五
東華帝君	二九
瑤池金母（西王母）	三一
八卦祖師伏羲大帝	三四
神媒女媧娘娘	三六
九天玄女（九天娘娘）	三八

門神（神荼與鬱壘）	三九
南無阿彌陀佛	四三
觀世音菩薩	四五
大勢至菩薩	五三
藥師瑠璃光如來	五四
燃燈古佛	五五
準提菩薩	五六
五穀神農大帝（五穀王）	五七
中華民族始祖軒轅黃帝（考據篇）	六二
中華民族始祖軒轅黃帝（本傳）	六六



制字先師（史皇蒼頡）	八一	雷府六部主帥光耀大帝	一〇四
彭祖仙翁	八三	太公望呂尚真人（姜子牙）	一〇五
鬼谷先師（王禪老祖）	八四	中壇元帥（哪吒三太子）	一〇八
三官大帝	八六	開山聖侯（介之推）	一一四
天官賜福大帝	八七	太上道祖老子	一一六
地官赦罪大帝	八九	驪山老母	一三二
水官解厄大帝	九二	釋迦牟尼佛（考據篇）	一三四
福德正神	九四	釋迦牟尼佛（本傳）	一四一
土地公（福德正神）	九六	彌勒佛	一五五
后土	九八	普賢菩薩	一五七
紫陽帝君	一〇三	文殊菩薩	一五八

至聖先師孔子	一六〇	蕭府王爺	一九二
復聖顏子	一六八	正一玄壇元帥	一九四
宗聖曾子	一七一	蘇仙公	一九五
述聖子思	一七二	耶穌基督（考據篇）	一九六
亞聖孟子	一七三	耶穌基督（本傳）	二〇四
南華真人（莊子）	一七五	正一天師張道陵	二〇七
巧聖先師（魯班公）	一七六	製紙先師龍亭侯（蔡倫）	二〇九
孫臏真人	一七八	華佗神醫	二一一
水仙尊王（屈原）	一八三	董公真仙	二一三
九天司命灶君	一八七	南天文衡聖帝	二一四
飛天大帝	一九一	張飛爺	二二四

周倉爺	二二五	齊天大聖	二五四
諸葛武侯（孔明）	二二六	平陽郡王（薛仁貴）	二六一
靈安尊王（青山王）	二二八	惠能祖師（禪宗東土第六祖）	二六六
感天大帝許真君（許真人）	二三一	開漳聖王（陳聖王）	二七〇
護國尊王（謝安）	二三六	王爺公（爺千歲）	二七六
文昌帝君（梓潼帝君）	二三八	五府千歲（南鯤鯨）	二七七
達摩祖師	二三九	輔順將軍（馬舍公）	二七九
穆罕默德	二四一	地藏王菩薩	二八一
孫天醫真人（孫真人）	二四五	汾陽郡王（郭子儀）	二八五
二郎神	二四八	保儀尊王（東平王 張巡）	二八七
聖僧玄奘大師	二四九	韓文公	二九一

太白神仙（李白）	二九五	陳搏老祖（陳府真人）	三三四
義玄祖師	二九九	三奶夫人	三三六
孚佑帝君（呂仙祖）	三〇一	陳奶夫人（靖姑娘媽）	三三七
張果老（八仙之一）	三一五	臨水夫人（陳奶夫人）	三四九
李鐵拐（八仙之一）	三一七	註生娘娘（陳奶夫人）	三五〇
漢鍾離（八仙之一）	三一九	天仙聖母（陳奶夫人）	三五七
藍采和（八仙之一）	三三〇	定公古佛	三五八
韓湘子（八仙之一）	三三二	張仙大帝	三五九
呂洞賓（八仙之一）	三三八	真武大帝（玄天上帝）	三六〇
何仙姑（八仙之一）	三三九	天上聖母（媽祖婆）	三六四
曹谷就（八仙之一）	三三二	保生大帝吳真人（大道公）	三七一

玉樞火府天將王靈官	三七五	清淨元君（七真之一）	四〇一
清水祖師	三八一	活閻羅（包公爺）	四〇二
廣澤尊王（郭聖王）	三八五	普菴祖師	四〇三
法主公（張公）	三八九	精忠岳武穆王（岳飛）	四〇四
重陽帝君	三九二	朱聖夫子（朱文公）	四一三
長春帝君（七真之一）	三九四	濟公菩薩	四一七
長真真人（七真之一）	三九六	辛府元帥	四一九
長生真人（七真之一）	三九七	順正府大王公（武惠尊王）	四二六
丹陽真人（七真之一）	三九八	古公三王	四二八
太古真人（七真之一）	三九九	三山國王	四三〇
玉陽真人（七真之一）	四〇〇	敵天大帝	四三三

民族英雄謝枋得	四三五	蔡觀音	四七〇
信國公（文天祥）	四三九	黃仙師	四七一
民族英雄陸秀夫	四四四	伽藍尊王	四七二
忠介公（海瑞）	四四六	十八羅漢	四七三
寧靖王	四四八	十六羅漢	四七四
五妃娘娘	四五一	石敢當	四七六
國姓爺延平郡王（鄭成功）	四五二	城隍老爺	四七七
仁聖阿里山忠王（吳鳳公）	四五七	老大公（義民公、大眾爺）	四七八
陳府將軍	四五九	神主之由來	四七九
貞節媽	四六一	月下老人	四八一
曹公	四六八	中元節與盂蘭盆會考	四八二

上帝（天公）

上帝者，宇宙之主宰也。

根據《新約聖經·約翰福音》記載：「太初有道，道與上帝同在，道就是上帝，萬物是藉著祂造的。」

根據《太上清靜經》記載：「大道無形，生育天地。」可見天地萬物就是上帝所創造，上帝也就是宇宙之主宰。由於各教聖人，其誕生國土不同，宗教背景不同，風俗習慣和語言傳統等不盡相同的關係，因此對於上帝的稱號，也就難以一致。《太上清靜經》又云：「大道無名，長養萬物，吾不知其名，強名曰『道』。」由此可知，天地之始是無名可說，人們爲了指說便利，方創出其名。但因各宗教始祖，生在不同之地，其民族語言不同，則其所根據以化導後進者亦異，故天地主宰的稱號，也隨之強號其名稱。

我國儒道二教則稱其尊號曰：

上帝

《孝經》記載：「宗祀文王於明堂，以配上帝。」

玉帝

《真靈位業圖》記載：「玉帝居玉清三元宮第一中位。」

天尊

《道書》記載：「上帝有十號，八曰：『天尊』，九曰『玉帝』。」

天公

《晉書·五行志》記載：「百姓謠云：『昔日食白飯，今年食麥麩，天公誅謫汝，教汝捻嚙喉。』」

昊天上帝

《周禮》記載：「以禮祀，祀昊天上帝。」

玉皇大帝

《宋史·眞宗紀》記載：「祭玉皇大帝於朝元殿。」

佛教則稱其名曰：

大仙

《般若燈論》記載：「聲聞、菩薩等亦名仙，佛於中最尊上，故名大仙。」按：我國所尊之上帝（天公），即諸仙之首長也。

天尊

《涅槃經》記載：「佛於五天中最上，故曰天尊。」按：我國所尊之上帝，亦曰「天尊」，則上帝十號之一。

基督教則名之曰：

上帝

上帝，英文曰「GOD」。

回教即稱其名曰：

安拉、真宰、真主等等尊號。

儘管有不同的民族，不同的宗教，但宇宙的主宰是不會有兩位的，總之，各宗教所用名稱只是假借其名而已。老子《道德經》記載：「名可名，非常名。無，名天地之始；有，名萬物之母。」也就是說：凡所有可以用名稱標記出來者，皆不是其真實之名，乃是我們強名其稱也。

道、儒、佛、耶、回，五教原來是同一家。

道教之理天，亦曰大羅天、理天、昊天。

儒教之聖域，亦曰天庭。

佛教之西方，亦曰極樂世界。

耶教之天堂，亦曰天國（耶教即基督教也）。

回教之天國，亦曰天園、樂園，均同一地方。

雖然各宗教由其不同的社會組織，不同的歷史，不同的生活習慣產生出來的，所以傳教方法各有不同，說法名稱也不相同，其實五教是同源的。數千年來，各宗教風起雲湧，各立門戶，未能納五教融合於一體，最稱憾事。

近有謠傳上帝遜位，而由關聖帝君（三國之關羽）登基爲玉皇上帝等等之說，實是侮慢神、佛太甚。筆者查此謠傳來源，乃由一部《普度金篇》之書而來。按：自《普度金篇》第一頁第十二行起之文章，抄錄於左，供讀者參考，書云：

玉皇天尊玄穹高上帝詔曰：「混沌初開，鴻濛肇判，朕居金闕瑤宮。巍巍玉京，位育乾坤，掌仙佛聖神昇降之權，統轄宇宙，恩澤萬庶，好生之德。無知世道，人心反古，俗弊民喑，紀綱失序，縱橫悖逆，釀成劫運災

殃，尙難警醒，非朕不憫，庶民自惹。今幸四相：

關（關聖帝君，名羽，字雲長，本字長生，山西人）。

張（文昌帝君，名亞，字霧夫，又曰善勳，四川人）。

呂（孚佑帝君，本姓李，名瓊，易姓呂，更其名崑）。

諸葛（諸葛武侯，名亮，字孔明，山東人）。

諸卿詣奏，抱惻民心，陷溺已深，不忍不教而誅，朕聞卿屢次懇奏，代天挽化，故朕悅哉。御賜關卿爲四相主相，嘉封玄靈高上帝，代朕攝政，宣教佈鸞，各種呵護社稷，闡盡天機，陰陽之妙……」

按：《普度金篇》之記載，關聖帝君乃受玉皇上帝之命，下界至各鸞堂，代上帝宣教佈鸞，挽回人心，向善尊天，並非是上帝遜位也。而俗人自作聰明，只讀《普度金篇》中之「嘉封玄靈高上帝，代朕攝政」一詞，就認爲上帝遜位，但不清楚文中之「御賜關卿爲四相之主相」及「代朕攝政，宣教佈鸞」等之字義爲何？因此，請讀者們深明此理，

協助闢謠，闡揚真理，挽回人心，向善尊天，如此可消侮慢神佛之罪，並且功德無量。

【附錄】

天父、地母乃天地萬物之祖。時天地初開，未有衆生，未有甲子，未有曆法，誰人能知一月九日爲天父之誕生日耶？十月十八日爲地母之誕生日耶？此誕生月日藏盡天機，意義甚妙！

天父、地母之生辰，乃由先天八卦之順序和數理之由來。於八卦順序：乾一、兌二、離三、震四、巽五、坎六、艮七、坤八。《易經·說卦傳·第十章》云：「乾，天也，故稱乎父；坤，地也，故稱乎母。」

因乾、天、父排行第一，其體純陽（☰），故天父（天公）之誕辰，一爲其生月，表天之始數。九爲其生日，表天之終數。《易經·繫辭上傳·第九章》云：「天一。地二。天三。地四。天五。地六。天七。地八。天九。」

地十。」「九」又表純陽之數，故我們欲歸上天，必須修成「三三皈一」，九轉還丹。因此乃用一月九日爲天父之聖誕日焉。

玉皇生日誰人知 數理之玄妙又奇

乾一九終圓滿數 天公聖誕有何疑

十月十八爲地母生者：十月之「十」爲直心，則吾人之本性，人之初，性本善。十八日之「十」爲地之圓數，「八」表「坤、地、母」排行第八，又表純陰之數（☷）。詩云：

上十直心是本性 當知下十表圓正

八爲地母坤中明 數理之玄人不囁

元始天尊（盤古氏）

元始天尊（史稱爲盤古氏），《通鑑外紀》和《道書》中，皆謂盤古氏爲人之始祖。其生於太初（太初者，氣之始，天地未分之前也），首出御世之人，故以元始稱。

《述異記》有云：「盤古氏，天地萬物之祖也，然則生物始於盤古。」盤古氏即元始天尊也。

《枕中書》又云：「昔二儀未分（二儀即天地也），溟滓鴻濛（混沌也），未有成形，天地日月未具。……已有盤古真人（名玄玄上人）。天地之精，自號元始天王。……玄玄太空，無響無聲，元氣浩浩（浩浩，廣大之貌），……忽生太元玉女，出而能言，人形俱足，天姿絕妙，常遊原地之間，仰吸飄炁，號曰太元聖母（地母）。元始君下游見之，乃與通氣結精，招還上宮。……太元聖母生天皇十三頭注一，書爲扶桑大帝東王公，號

曰元陽父亦稱木公、東華帝君。又生九光元女，號曰太真西王母（亦稱金母）、瑤池金母。天皇生地皇十一頭^{注一}。地皇生人皇九頭^{注二}。庖羲（即伏羲）、神農、祝融、五龍氏等是其苗裔也。」故元始天尊，道教之始祖也。

《隋書·經籍志》記載：「道經者，云有元始天尊，生於太元之先（即太初也），以為天尊之體，常存不滅。至天地初開，或在玉京之上，亦在窮桑之野，授以秘道，謂之開劫度人。所度皆諸天仙上品，有太上老君及諸仙官，轉共承受，世人莫之豫也。所說之經謂天書，乃命天真皇人，改轉天音（即轉聲翻譯也），而辨析之（解釋其理）。自天尊以下至於諸仙，輾轉節級，以次相授，諸仙得之，始授世人。」此皆謂道教創於元始天尊，而老子不過是元始天尊所度之徒，承襲其思想，以發揮道家之理論耳！

^注 天皇氏

《史記·補三皇本紀》：「天地初立，有天皇氏十三頭，澹泊無所施為而俗自化，兄弟十三人立一萬八百歲。」

《枕中書》：「太元聖母生天皇氏十三頭，書爲扶桑大帝東王公，號曰元陽父。又生九光元女，號曰太眞西王母。」

注一 地皇氏

《史記·補三皇本紀》：「地皇十一頭，十一人，興於熊耳、龍門等山，亦立一萬八百歲。」天皇氏、地皇氏、人皇氏，即上古之三皇也。

注二 人皇氏（燧人氏）

《史記·補三皇本紀》：「人皇九頭，乘雲車，駕六羽，出谷口。兄弟九人，分長九州，各立城邑，凡一百五十世，四萬五千六百年。」

《通鑑外紀》：「人皇兄弟九人，依山川土地之勢，財度爲九州，各居其一，而爲之長。燧人上觀星辰，下察五木，鑽木爲火，炮生爲熟，養人利性，避臭去惡，遂天之意。人皇兄弟各三百歲，或云一百歲，一百五十六代，合四萬五千六百歲，謂之九頭紀。燧人氏沒，庖羲氏（伏羲氏）代之。」

《六藝論》：「政教之所生，自人皇初起，人皇即燧皇。」（《禮記正義》亦引之），燧皇即燧人氏也。

《韓非子·五蠹篇》：「上古之世，民食果蓏（木實爲果，草實爲蓏。有核曰果，棗李之屬；無核曰蓏，瓜瓠之屬。）蚌蛤（棲水中，有殼之軟體動物），腥臊惡臭，而傷害腹胃，民多疾病。有聖人作鑽燧取火，以化腥臊，而民悅之，使王天下，號之曰燧人氏。」

今民間寺廟所祀之九皇大帝，即神祀人皇氏九兄弟也。根據《史記·武帝紀》記載：「高世比德於九皇。」註：「上古有人皇者兄弟九人，故謂九皇。」由此可見，人皇九兄弟即九皇大帝也。

東華帝君

東華帝君者，史稱「木公」，號曰「元陽父」，乃理於東方之神聖。《枕中書》稱「扶桑大帝東王公」。與「西華金母」共理二氣、養育天地並陶鑄萬物。凡天下三界十方之男子登仙得道者，悉所掌焉。

《神異經》：「『東荒山中有大石室，東王公居焉。長一丈，頭髮皓白，載（騎也）一黑熊，左右顧望。』東王公，東華帝君也。」

《拾遺記》：「漢時童謠云：『著青衣，入天門，謁金母，拜木公。』金母，西王母也。木公，東王公也。」

《名義考》：「木，東方生氣，有父道，故曰公。」

《墉城集仙錄》：在昔啓迪玄功，生化萬物之初，先以東華致真之炁，而生「木公」焉。「木公」生於碧海之上，以生陽和之氣，理於東方，亦曰「東王公」焉。

【附錄】

「東華帝君」誕辰考據

數理之玄人少知 木公聖誕妙中奇

細心稽究諸經典 洞徹真詮迷惑離

二月五日誕辰。數理「二」，五行屬木，屬東。《名義考》云：「木。東方生氣。有父道，故曰公。」由此，以「二」為東華帝君之誕生月。

數理「五」，五行屬土。木得土則旺，由此，以「五」為東華帝君之誕生日。

瑤池金母（西王母）

瑤池金母者，《枕中書》稱「九光元女」，號曰「太真西王母」（亦曰金母）。乃先天聖真，即「西華金母」。《墉城集仙錄》稱「西王母」，一號「金母」。乃西華之至妙，洞陰之極尊，以主金靈之氣，理於西方，母養群品。三界十方之女子登仙者，咸所隸屬。

《神仙傳》：「崑崙閬風苑有玉樓十二層，左瑤池金母所居。」故稱「瑤池金母」，世俗即稱謂「王母娘娘」。

根據《神仙傳》記載為「瑤池金母」，但有廟宇所奉祀卻稱「西王母」，即世俗所稱「王母娘娘」。到底此二名稱何者為正？其實「瑤池金母」就是「西王母」。既然為同一尊神，其名號又為何不同呢？《道德經》云：「名，可名，非常名。」先天雖同一尊神，但後天信徒民族性不同、派別差異才有所分別。在耶教稱「亞當（木公）、夏娃（金母）」和「瑤池金

母」是無異的。那麼為何又稱「西王母」呢？此西王母乃根據《枕中書》所載「太真西王母」這段的由來。

在《道教辭典》有載：「瑤池金母」就是「西王母」。不管是「西王母」或是「瑤池金母」乃為上古太真，在史前並無文字記載，何以知悉聖真的名號？其實上古太真之名號皆是根據《易經》之先天八卦所推論定而來。

【附錄】

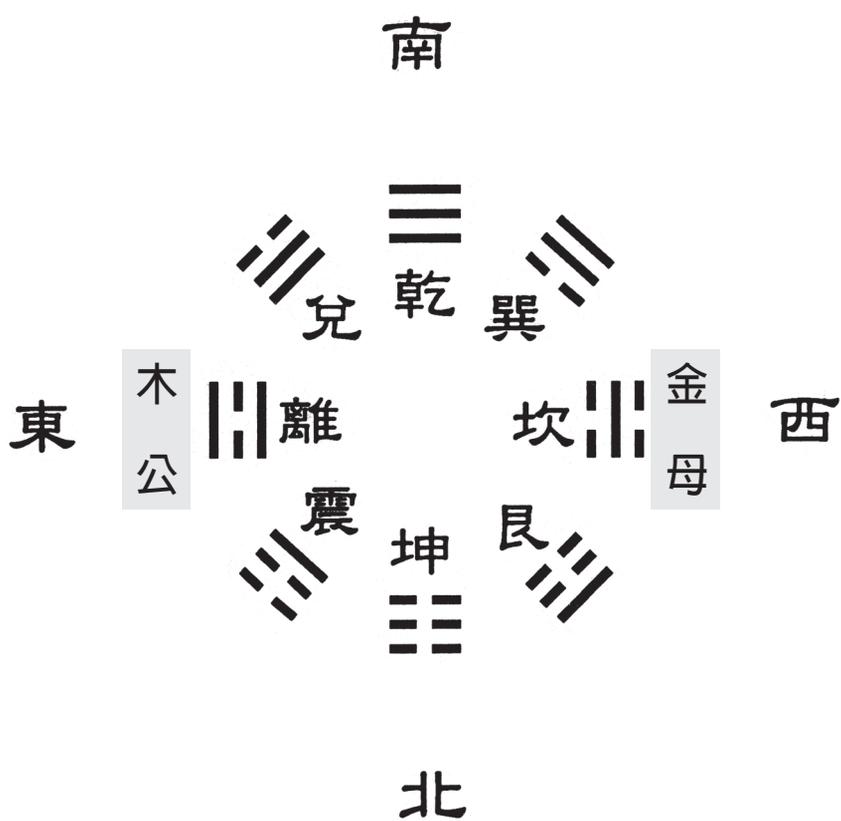
「瑤池金母」誕辰考據

七八屬金數理正 中居十字是心性

世人知者算幾希 聖誕之時明此敬

七月十八日誕辰，數理「七」、「八」。五行皆屬「金」，屬「西」。《名義考》云：「金。西方生氣。有母道。故曰母。」又：金為「元情」。金母乃萬物「有情」（即衆生）之母。由此，以七、八為瑤池金母之誕生月。

日。而中居「十」字者。「十」乃吾人之本性。是暗示：欲歸還老母身邊，須修圓此本性。



先天八卦：

天南爲「父」，是乾卦；地北爲「母」，是坤卦。

東屬木，有「父道」生氣，故稱「木公」，一名「東華帝君」。

西屬金，有「母道」生氣，故稱「金母」，一名「瑤池金母」，又稱「太真西王母」。

八卦祖師伏羲大帝

大帝姓風，號伏羲（按：使民伏而化之，故曰伏羲）。又號曰太昊、太皞（按：昊通皞，昊、皞二字，有聖德象日月之明，故曰太昊），其誕生在史上有二種不同之說法：

一、《史記·補三本紀》：

「太昊庖犧氏（即伏羲氏），母曰華胥（或說庖犧氏母名諸英），履大人跡於雷澤，而生庖犧於成紀（故址在今甘肅省泰安縣北）。」

二、《拾遺記》：

「庖犧所都之國有華胥之州（或云華胥即羲母之名）。神母遊其上，有青虹繞神母，久而方滅，即覺有娠，而生庖犧。」《寰宇記》云：「陝西藍田縣有華胥氏陵。」

伏羲氏仰則觀象於天，俯則觀山川於地，觀鳥獸之文與地之宜。於是始作八卦，以通神明之德，以類萬物之情，闡教宇宙真理。造書契（書者文字，契者，刻木而書其側，故曰書契也）以代結繩之政，是為我國文字之始（上古無文字，以結繩記事。事大，大結其繩；事小，小結其繩）。作罔罟（捕獸之網曰罔，取魚之具曰罟），教民佃漁（佃者，佃獵也；漁者，捕魚也），馴養六畜（六畜者，馬、牛、羊、雞、犬、豕也），以充庖廚，備為犧牲，故或稱其號曰「庖犧氏」。人民感戴，推之為君，建都於陳（今河南省淮陽縣），在位一百一十五年（一作一百一十年），崩葬於陳，傳十五世，共一千二百六十年，伏羲氏歿，神農氏代之。

伏羲紀元頗有不同之說，但在史上記載有二者，其說較為可靠：

- 一、《通鑑外記》：公元前四三六〇年為伏羲紀元元年。
- 二、《綱目前編》：公元前四四七八年為伏羲紀元元年。

神媒女媧娘娘

娘娘姓風，號女媧氏，伏羲氏之妹。其母名曰諸英（諸英，燧人氏之女也），生娘娘於承注山（在現今之山東省濟寧縣南四十里）。娘娘生而相貌奇特，面如傅粉（面上如塗抹胭脂粉般的美麗），蛇身（即其身材纖長柔美也），宣髮（即其髮雜黑白也）。幼即聰慧，長而佐兄理政，乃曠古之奇女子也。

娘娘觀人民男女無別，祇知有母而不知有父，乃製定了嫁娶之禮。同姓氏者不相婚配，使女不再人盡可夫，男不再與任何女子雜交，人倫之本於是始立，婚姻制度就由此開始，故後世尊稱她為神媒。

伏羲氏崩，娘娘代立為皇，曰「媧皇」，或稱「女希氏」。時冀州（即現今之河北、山西兩省之地）共工氏康回倡亂，娘娘不忍百姓受害，仍揀選精壯人馬遠征，康回戰敗，頭觸不周山而亡（不周山在崑崙山之西

北)。時天柱折斷，（《神異經》：「崑崙之山有桐柱焉，其高入天，所謂天柱也。」）淫雨連年不止（淫雨，過量之雨也。世俗謂正月二十日，天柱斷，淫雨不止，故此日稱爲天穿日）。《拾遺記》：「正月二十日爲天穿日，用紅縷繫餅置屋上，謂之補天穿。」（按：穿，漏也。天穿，即天漏而雨不止也。）娘娘乃鍊五色石以補天，遂止淫水（平地出水爲淫水），於是安定民心。

娘娘在位一百三十年，年紀已老，退隱於麗（今之陝西省藍田縣女媧谷），不問世事矣！

九天玄女（九天娘娘）

九天玄女，俗稱「九天娘娘」，即神祀女媧娘娘也。根據《雲笈七籤》之〈九天玄女傳〉、〈黃帝內傳〉記載：「九天玄女，上古女媧氏，黃帝之師。黃帝戰蚩尤於涿鹿^{注一}，玄女下降，授黃帝以兵符印劍等物，並為帝製夔牛鼓^{注二}八十面，遂破蚩尤。」

^{注一}涿鹿，古址在今之察哈爾省涿鹿縣東南。今其地有土城，謂之軒轅城，中有黃帝廟。

^{注二}蜀山有大牛，重數千斤，名為夔牛。夔牛鼓即用夔牛之皮製造者。

門神（神荼與鬱壘）

門神，今謂其二，左曰「門丞」，右曰「戶尉」。而究竟所祀何人？其傳說不一，一般民間習俗，自昔至今則以「神荼」與「鬱壘」為門神（神荼讀如伸舒，鬱壘讀如鬱律）。

稽古籍諸書記載：

《荊楚歲時記》（梁，宗懷撰，所記楚俗凡三十六事）：「正月一日，繪二神貼戶左右，左「神荼」，右「鬱壘」，俗謂之門神也。」

《獨斷》（東漢蔡邕撰，是書於禮制，綜述遺文，此書之字字皆可為典據也）：「海中有度朔之山，上有桃木，蟠出二千里。卑枝東北有鬼門，萬鬼所出入。神荼與鬱壘二神居其門，主閱領諸鬼。其惡害之鬼，執以葦索（葦又曰蘆，萌芽似竹筍而小，可食用，俗稱蘆筍）食虎（即縛以

飼虎也)。故十二月歲竟，畫「神荼」與「鬱壘」并懸葦索於門戶，以禦凶也。」

《風俗通義祀典》（東漢應劭撰，其書徵引六經傳記，而多傳古義，糾正流俗類之書）：「上古之時有神荼與、鬱壘昆弟二人，能執鬼。度朔山上有桃樹，二人坐樹下簡閱百鬼。無道理妄爲人害，荼與、鬱壘縛以葦索，執以食虎。」按：《風俗通義祀典》：「神荼與、鬱壘昆弟二人」之句，世多以「與」爲連接詞，作「神荼」與「鬱壘」矣！

《戰國策·齊策》（漢劉向編，集先秦諸國所記戰國時事，分東周、西周、齊、秦、楚、燕、魏、趙、韓、宋、衛、中山十二國，名《戰國策》，司馬遷作《史記》多採其文。）：「東海之中有山，名度朔，上有桃木蟠屈三千里，其卑枝間東北曰鬼門，萬鬼所由往來也。山上有二神人，一曰『荼與』，一曰『鬱雷』（按雷與壘通），主治害鬼。故使世人刊此桃梗，畫『荼與』『鬱雷』首正歲置門戶。」

鬱壘亦作鬱儻，《後漢書·禮儀志》（南朝宋，范曄撰）：「東海中有

度朔山，上有二神人，一曰神荼、一曰鬱壘主閱領衆鬼之惡害人者，執以葦索，而用食虎。」

至唐代以後，更有以唐將秦叔寶與胡敬德爲門神者，《三教搜神大全》（書中集古今靈異神祇人物，證以古書所引，其事跡多見於古書）記載：「戶神唐秦叔寶、胡敬德二將軍也。按：傳唐太宗不豫，寢門外鬼魅呼號，太宗以告群臣，秦叔寶奏云：『願同胡敬德戎裝立門外以伺。』太宗可其奏，夜果無事。因命畫工繪二人之像懸宮門，邪祟以息，後世沿襲，遂永爲門神。」

近代寺廟所畫門神，其繪像各不相同，如「四金剛」、「內侍」、「將軍朝宮」、「護法韋馱」、「二十八宿」、「金童玉女」等。不能一一明載，其由來更無有關文獻及經籍可考。

《月令廣義》記載：「近繪門神爲將軍朝宮諸式，復加爵（爵者，鷓也，隼屬，速飛善襲，獵者多飼之，使助捕禽獸，以爲鎮邪之義）、鹿（同祿）、蝠（蝠者，蝙蝠也。同福，以爲福祿之瑞）、螭注（螭者，喜

蛛也。同喜，以爲喜樂之瑞）、寶馬（以爲尊貴之義也）等狀，皆取美名以迎祥祉（祥祉者：祥瑞福祿也）。世俗沿傳，莫考其何昉也（昉者，始也）。「此皆泛言門戶之神（泛言者，不專一，不切實之言也），亦即未有所實指所繪門神爲誰焉！」

注 蟾者，喜蛛也，一作蟾蛛，亦名喜子，一名長腳，真蜘蛛類之一種。體長、色暗褐，腳甚長，常於草際或樹間張網如車輪狀。荊州河內（今河南省黃河以北之地，舊時通稱曰河內）人謂之喜母。若被此蜘蛛夾著人衣，即是喜樂之兆，相信有親朋貴客至焉！

南無阿彌陀佛

南無阿彌陀佛，這六個字全爲印度語。南無二字，華言譯作皈依（皈命），南無應該讀「曩謨」，有人直讀南無本音，即爲錯誤的讀法。

皈字左邊是個白字，右邊是個反字。西方按五行屬金，其色屬白，即教人反回西方乃要守清白之心性。人人皆有佛性，即是人人皆可成佛。祇因人昧了真性，不了悟大道，似那白布染著黑色（污穢也）一樣。若要脫去黑色，還本來白色者，必須返本還原，皈依三寶^注。即棄凡心，存佛法，見本來面目也。這便是反白，皈字是也。

依字左邊是個人字，右邊是個衣字，這是說明人離不得衣裳的意思。則人離不得衣，好比身離不得道。人離衣則露體，身離道則非人。衣服之寶貴，大道之貴重，一時片刻，兩不相離，這便是依字是也。

「阿彌陀」三字，華言譯作無量壽和無量光等義。無量壽就是說阿彌陀

佛的壽命是無量長久的，並不是普通數目字所能表示。根據《阿彌陀經》，不但阿彌陀佛的壽命無量，就是一心念佛而升到西方極樂世界去的衆生，也是壽命無量。而無量光之意思即是說：阿彌陀佛的法身是具有無量的光明，這種光明並不是世上任何光明所能比擬的。因為世間光明最強力的就是太陽光，它還有不能照得到的地方。而阿彌陀佛的光明，是從真如妙心中流露出來的，所以不但數量多，而且是無所不照的。

佛，是佛陀的簡稱，華言譯作大覺者。因為佛陀乃是徹底、究竟而圓滿的覺悟了宇宙人生真理的大覺者，所以尊稱祂為佛陀。

假如我們把「南無阿彌陀佛」之聖號，用華言連在一起來講，也就是皈依（或譯謂皈命），具有無量壽命和無量光明，並且是徹底、究竟而圓滿的覺悟宇宙人生真理的大覺者。

【注】《六祖法寶壇經》：「勸善知識歸依自性三寶。佛者，覺也。法者，正也。僧者，淨也。」

觀世音菩薩

「觀世音菩薩」乃西方三聖佛。梵語（即印度之言語）本來是謂之「阿黎耶·阿縛盧枳多·伊溼伐羅·菩提薩埵」。

觀世音有時名為觀音，有時譯為觀自在，其實是指同一菩薩。鳩摩羅什法師（晉高僧，龜茲國人）譯為觀世音，稱為舊譯；玄奘法師（唐高僧，俗姓陳，名曰禪）譯為觀自在，稱為新譯。此二者之翻譯，各有其說法。

鳩摩羅什法師之所以要把這位菩薩稱為觀世音的理由，是因為這位大菩薩，能夠觀察聽聞衆生之一心稱名，並來拯救諸世間憂惱的緣故。觀世音如依《法華經》的解釋，這世音二字是指世間一切的聲音。或求菩薩拔他的苦，或求菩薩賜他的樂。菩薩只要是聽到他們所祈求的聲音，便一定會幫他們的忙，而各得其滿願，故稱之為「觀世音」。

玄奘法師的翻譯，似拘泥（固執也）於原語，依照梵音逐字解釋之：

「阿梨耶」，華言譯為聖，是尊稱的意思。

「阿縛盧枳多」，是觀照的意思，簡稱為觀。

「伊溼伐羅」，華言譯為自在，合稱為聖觀自在，略稱觀自在。

「菩提薩埵」，簡稱為「菩薩」，華言譯為「覺有情」。

「覺」是覺悟。「有情」就是眾生。因為菩薩要度眾生，所以不得不希望成佛。而希望成佛並不為自己，而是為了度眾生。所以菩薩是上求大覺（成佛），下化有情（度眾生），這是菩薩的意義。

「觀自在」的名義，是出於《般若波羅蜜多心經》。意思就是說，這位菩薩無論是自利、利人，都是能夠得大自在，所以叫做「觀自在」。

菩薩分為兩種，一是因地菩薩，一是果地菩薩。因地菩薩的次第是從初發菩提心起，相信自己有佛性，有成佛的可能性，於是發大心、立大志、起大行，所謂行菩薩道，功行圓滿才可成佛。至於果地菩薩，祂是已經成佛，因為要度眾生，所以慈航倒駕。我們要知道觀音菩薩是一位過去的正法明如

來佛，祂已經成佛好久，再來現菩薩身以廣度衆生。這是悲願無盡，可見觀世音菩薩是一位果地菩薩矣！

有人問觀音菩薩是男身或是女身？這只要讀《妙法蓮華經·觀音菩薩普門品》，就能知道一切。觀音菩薩因觀見一切衆生，沈迷在苦海中不能自拔，於心不忍。乃依因時因地之方法，走遍十方三界救度衆生一切苦厄，使世人都歸正覺。

觀音菩薩於種種國土，現種種身，說種種法，應衆生根機，化益衆生。故有三十三應化身之觀音菩薩相，今列表如下：

聖者二位

- 佛身：金色佛形，舒左手安膝，右手說法印。
- 辟支佛身：皮膚白肉色，中年比丘相，二手合掌。
- 聲聞身：身相白肉色，熾年比丘相，持三衣函。

天界六種

- 大梵王身：面門白肉色，四面三目，八臂兩足。
- 自在天身：面門白肉色，持紅蓮華。
- 帝釋身：面門白肉色，左手拳印，右手一股杵。
- 大自在天身：面門紫蓮色，二手利銖，乘黑水牛。
- 天大將軍身：面門赤肉色，二手合掌。
- 毘沙門身：面門深黃色，左手寶塔，右手寶劍。

道內四相

- 比丘身：皮皺赤肉色，威儀大慎相，持鉢。
- 比丘尼身：皮膚白肉色，耆老女人相，持紅蓮華。
- 優婆塞身：面門白肉色，白衣俗人相，持修行器。
- 優婆夷身：面門白肉色，長髮女人相，持蓮華篋。

道外五族

小王身：面門赤肉色，二手合掌。

長者身：面門白肉色，持如意寶，大富貴人相。

居士身：面門白肉色，持摩尼寶，大家長者相。

宰官身：面門赤肉色，二手合掌，官人相。

婆羅門身：面門赤肉色，白素俗依，二手執錫杖。

婦童六級

長者婦女身：面門白肉色，貴人相，持妙蓮華。

居士婦女身：身相大青，惡梅陀羅相。

宰官婦女身：面門白肉色，諸天采女愛敬愛重相。

婆羅門婦女身：身相白肉色，二手執紫蓮。

童男身：面門白肉色，幼年小童相，二手持蓮華。

童女身：面門珂雪色，小女人相，持青蓮華。

二王一神

執金剛身：身相赤肉色，忿怒降魔相，有髮髻焰。

天龍八部

- 天身：身相紅蓮色，左手持蓮華函，右手持妙蓮華。
- 龍身：身相青色，頂上現龍頭，瞋恚相，二手握黑雲。
- 夜叉身：身相赤肉色，頂上火燄冠，二手持三股。
- 乾闥婆身：身相赤肉色，左手持簫笛，右手持寶劍。
- 阿修羅身：三面青黑色，忿怒裸形相，六臂兩足。
- 迦樓羅身：身相青黑色，面門妙翅鳥，人身有羽翼。
- 緊那羅身：麀鹿馬頭面，人身裸形相，持音聲器。
- 摩睺羅伽身：蚊頭貴人相，二手拘笙笛。

以上是觀音三十三應化身相，自古以來人多信之，其形像種類極多。在民間祀奉最普遍者，有竹林觀音、送子觀音、楊柳觀音、白衣觀音、魚籃觀音、灑水觀音、岩戶觀音、水月觀音、持經觀音等，不能一一記載。其功德在〈普門品〉中敘述甚詳，茲簡略。

世俗傳說中的觀音菩薩為妙莊王的第三女，號曰「妙善公主」。這是

依據《編年通論》之記載：「唐高僧道宣律師戒行卓絕，感天神現身與談道法，道宣嘗問觀音大士緣起。天神曰：『往昔過去劫有主曰莊嚴，夫人曰寶應，生有三女，長妙欲，次妙音，三妙善，妙善即今觀音大士。』」據此則觀音大士（大士即菩薩之別稱）於無量劫前曾爲妙善公主，惟世俗益以種種附會之謬說耳！

《佛學大辭典》記載：「今塑畫觀音者，無不作婦人之相。攷《宣和畫譜》（攷，考證也。宣和，宋徽宗年號也。畫譜，輯錄名畫之書也）：『唐、宋名手寫觀音像甚多，俱不飾婦人冠服。則唐以前塑觀音像，絕不作婦人之相。元僧譚陋無識，以爲妙莊王之三女，可一笑也。』」

呂純陽祖師曰：「民間習俗，年例二月十九日爲觀音菩薩誕生之日，六月十九日則圓寂之日，九月十九日爲剃度之日焉！此三個十九日的『十九』數字，玄中有玄，誰人知之！誕生、圓寂、剃度皆爲十九日者。『十』乃吾人之本性，『九』爲第九識。當知觀世音本是果地菩薩，應化出世間時，已具備本性圓滿，如如不動。圓寂、剃度時亦如是。再者，誕生爲二月者，

『二』，二儀，陰陽也，則喻男女二衆也。觀世音應化出世間，時男，時女，變化萬千，故以『二』爲誕生之月也。剃度爲九月者，『九』，九衆也（比丘、比丘尼、沙彌、沙彌尼、出家、出家尼、六法尼、優婆塞、優婆夷），示觀世音爲度化九衆而剃度出家也。圓寂爲六月者，『六』，六度也。菩薩修此六度，成就自利利他大行，度到彼岸而皈菩薩道也。此乃暗示世人，當修六度以進菩薩之果位也。」

大勢至菩薩

大勢至菩薩，其梵名爲「摩訶薩駄摩鉢羅鉢跢」，華言譯爲大精進、大勢至、得大勢，或略稱大勢，或勢至。與觀世音菩薩同爲西方極樂世界阿彌陀佛之脇侍，世人稱之西方三聖佛。自古以來，信奉大勢至菩薩的人很多。觀世音菩薩獨立一尊爲世人所供奉者多，而大勢至菩薩則少見，祂與觀世音菩薩通常侍立於阿彌陀佛本尊的左右脇。

大勢至菩薩係掌理智慧門，《觀無量壽經》記載：「以智慧光普照一切，令離三途^注得無上力，是故號此菩薩名大勢至。」

^注三途與三惡道同

火途：地獄道，猛火所燒之處。
血途：畜生道，互相噉食之處。
刀途：餓鬼道，被刀劍等逼迫之處。

藥師瑠璃光如來

藥師瑠璃光如來，東方淨瑠璃世界之教主。我國自古以來就有很多人信奉。梵言稱謂「佩殺紫野虞嚙吠女囉也薩薛他多」，華言譯作「藥師瑠璃光如來」或「大醫王佛」。祂在須彌山東方建立一個世界，其淨土名稱爲「東方淨瑠璃世界」或稱「瑠璃光土」。其佛爲拯救一切衆生的疾苦，發十二大誓願，令諸衆生所求皆得，也使一切衆生能夠脫離生死輪迴之苦。

藥師瑠璃光如來，簡稱爲「藥師佛」，別名爲「大醫王佛」。供奉此佛的目的，在於醫治百病，謀現世的利益。我國古今上下，貴至帝王，下至一般民衆，都十分信仰。如一朝得病臥床，束手無策的時候，則多求願于藥師佛。故世間供奉藥師佛的藥師堂到處皆有，世俗農曆九月三十日爲藥師佛聖誕之日。

燃燈古佛

燃燈古佛，梵言爲「提和竭羅」，華言譯作「燃燈」、「錠光」、「定光」、「普光」等。釋迦如來（即釋迦牟尼佛）在過去九十一劫前名儒童，買五莖蓮求奉獻燃燈古佛。此時燃燈古佛授記他將來必能成佛，爲之取名釋迦，世俗農曆八月二十二日爲燃燈古佛聖誕之日。

準提菩薩

準提菩薩（亦作准提）譯曰清淨。日本台密以準提菩薩入於佛母中，以爲佛母之尊，日本東密則以準提爲六觀音之一。

六觀音者，聖觀音、準提觀音、千手觀音、馬頭觀音、十一手觀音、如意輪觀音，蓋皆觀世音菩薩濟渡衆生之應化身也。

五穀神農大帝（五穀王）

大帝號稱神農氏（教民務農，故曰神農），生於烈山，故又號烈山氏（烈山，亦曰隨山、厲山、重山、麗山，其山在湖北省隨縣北）。生長於姜水，故以「姜」為姓（姜水在今之陝西省岐山縣）。以火德王天下，故曰「炎帝」。

大帝有天下之初，建都於陳（陳，本太昊伏羲氏之墟，故址在今之河南省淮陽縣），後遷都曲阜（即今之山東省曲阜縣）。

大帝觀人民飲食皆禽獸之類，此等只可暫飽，又惟恐將其食之一盡，則民無食不免饑餓而死，乃教百姓斲木為耜，揉木為耒（斲，削也。揉，曲木也。耒耜即農具，起土所用，耒為其柄，耜為其耒，古皆以木為之。後世易耜為鐵製，今之犁即古之耒耜也）。樹藝五穀注，耕種收藏，利益於民，而農業以興。我國自此進入耕稼時代，人民由肉食而穀食，文化乃

再進步矣！

大帝又觀人民受疾病之苦，無藥可醫，乃親嚐草木之滋味（因帝乃玲瓏玉體，能見其臟腑，故藥氣入腹，觀其臟腑即知其藥性），曾一日而遇十二毒，帝乃用藥解之。遂作方書（醫藥處方之書，即今之本草藥性也），製醫藥，以典醫道，民有疾病者皆蒙聖惠。復穿地爲泉，不致毒水之染。恩垂萬世，自此，人無夭折之患。

其時有夙沙氏者（古夙沙國，即今山東省膠縣東北至平度縣之地），煮海水爲鹽，不用帝命，擅動干戈，或勸殺之。帝退而修德，夙沙之民，自攻其君而來歸，此爲我國食鹽之始。

大帝治世以來，每以德服民，百姓莫不從其教，自此天下太平，不紛爭而財足，無制令而民從。利天下之民，聚天下之貨。日中爲市，交易而退，各取所需，各得其所。天時人事可稱聖世，而商業亦由是始。

大帝在位一百二十年（或云一百四十年），壽一百八十歲，崩於長沙之茶鄉（故址在今之湖南省茶陵縣東）。大帝既崩，天下百姓嚎啕慟哭，玉

體葬於茶陵，傳八世（或曰十七世），四百二十六年（或曰五百二十年或曰三百八十年）。

現今農村路旁皆是五穀，人人得受五穀食者，皆大帝之功也。今人爲酬答大帝功德，每逢收成期，人民爭貢五穀於大帝之廟。禮至隆重，歲以爲常，迄今數千年，香煙不絕。

大帝紀元，各書記載頗有不同之說。或說數十萬年前，或說數萬年前，或公元前五〇七四年等等。而在史上有二說是比較可靠，其說是根據《通鑑外紀》記載：「公元前三二〇〇年爲神農氏紀元元年。」《綱目前編》則云：「公元前三二一八年爲神農氏紀元元年。」

呂純陽祖師所釋大帝聖誕數理之妙義：

神農氏早於黃帝，而曆法爲黃帝之臣大撓始作甲子，何故知「神農氏」誕生於四月二十五日耶？此誕生之月日，藏盡天機，妙不可言也。

數理「三」、「四」，五行屬火。神農氏以火德王天下，故名「炎帝」。

「三」爲陽火，「四」爲陰火。陽火上，陰火下。修行無他，唯修低心下氣，心火降下，故四月爲神農氏之聖誕月焉！

數理「一」「二」，五行屬木，爲元性。一爲陽木，陽木性浮而動；二爲陰木，陰木性沈而靜。學道無他，惟學性寂靜焉！

「十」者，吾人之本性，故顏回聞一知十者。又十乃表圓正，如十全十美、十分圓滿、十足無缺。

數理「五」「六」五行屬土。五爲陽土，六爲陰土。陽土者，地上之土壤，適於五穀之生長。陰土者，地下深土，五穀埋於深土則不能生長。故於二十五日爲「神農氏」之聖誕日焉。

注 五穀

一、稻：稻之種子，即吾人常食之米，東南各省遍種之。有粳、糯二種。粳米爲我國主要食品，糯米富於黏力，多以作糕，亦釀酒。

二、稷：種子白色，供食用。《本草綱目》云：「稷與黍一類二種也，黏

者爲黍，不黏者爲稷。稷可作飯，黍可釀酒。」稷亦名粢、稌、糜。

三、黍：稷之黏者也，其形態與稷無異，人謂之黃米，亦曰黃糯。多磨粉作糕，或釀酒（如山東黃老酒）。有黃、赤、白、黑等數種。

四、菽：豆類之總名，俗作荳，有大豆（一稱黃豆或稱白豆）、小豆（一稱綠豆）、赤豆（或稱紅豆）、黑豆等等數種類。

五、麥：我國北地遍種之，有大麥、小麥等類。大麥之種子可以炊飯煮飯粥，麥芽爲麥酒之原料，又可製飴糖。小麥之種子可磨粉供食用，曰麩粉（俗稱麵粉），可製麵條、麵包、餅餌等。

中華民族始祖軒轅黃帝（考據篇）

黃帝者，中華民族之始祖也（歷史及有關文獻一致同說）。而其紀元（黃帝元年）頗有異說，諸書見解也各不相同，特錄於左作為參考：

一、《緯書》（西漢末，假託經義，言符籙瑞應之書）：公元前五一〇三年，歲次戊午。

二、《春秋緯命歷敘》（《緯書》之一種）：公元前四五五年，歲次丙寅。

三、《汲冢紀元》（《汲冢書》，晉時汲郡古冢出土之先秦古書也）：公元前二四九一年，歲次庚寅。

四、《綱目前編》（金履祥，本宋儒，仕宋任史館編校召，未及用而宋亡。入元，不仕，專意著述，所著有《綱目前編》等書）：公元前二六九八年，歲次癸亥。

五、《通鑑外紀》（宋劉恕撰，起伏義終周威烈王二十三年）：公元前

二六七四年，歲次丁亥。

黃帝白日脫胎昇天：

一、《史記·五帝本紀》（漢司馬遷續其父司馬談而作，起自黃帝迄至漢武帝，爲十二本紀、八書、七十列傳等凡一百三十卷）：「黃帝崩（天子死曰崩），葬橋山（橋山在陝西省中部縣西北，沮水穿山而過，山乃如橋故名，亦曰子午山，山上有黃帝冢，名曰橋陵）。」

二、《史記·漢武帝本紀》：「黃帝采首山銅（首山在今山西省永濟縣南），鑄鼎荆山下（荆山在今河南省閩鄉縣南）。鼎既成，有龍垂胡髯下迎黃帝，黃帝上騎，群臣後宮從上七十餘人。龍乃上去，餘小臣不得上，乃悉持龍髯，拔墜黃帝之弓。百姓仰望黃帝既上天，乃抱其弓與龍髯號胡（胡可能爲呼字譌）。後世因名其處曰鼎湖，其弓曰烏號。」

三、《路史》（宋羅泌撰，記述三皇至夏禹之事，及述諸國姓氏地理，辨駁考證之文）：「黃帝采首山之銅，鑄三鼎於荆山之陽……八月既望，鼎

成死焉！葬上郡陽周之橋山。其臣左徹感恩，取衣冠几杖而廟像之，率諸侯而朝焉！

四、《雲笈七籤》（宋張君房撰，蓋宋真宗時校正《道書》，王欽若等薦張君房司其事，因撮其精要以成是書）：「黃帝采首山之銅，將鑄九鼎於荆山之下……時有馬師皇善醫馬，有神通之妙。有龍下於庭，伏地張口閉目，師皇視之曰：『此龍病求我醫也。』師皇乃引鍼於龍口上下，以牛乳煎甘草灌之。龍病癒，師皇乘此龍仙去。黃帝聞之，自擇日卜云，還宅昇仙之日。得戊午果有龍來，垂胡髯下迎。黃帝乃乘龍與友人無爲子及臣僚等，從上七十二人同去。小臣不得上者，將龍髯拔，墜髯及帝之弓。小臣抱其弓與龍髯而號泣，弓因曰烏號。鑄鼎之地，後曰鼎湖。其後有臣左徹削木爲黃帝像，率諸侯朝奉之。臣僚追慕靡所措思，或取几杖立廟而祭，或取衣冠置墓而守。是以有橋山之冢，黃帝曾遊處皆有祠。」

軒轅黃帝一生的事跡，根據《史記》及有關文獻的記載，其內容大致相同。黃帝名「軒轅」，是根據《索隱》（《史記·索隱》三十卷，唐司馬貞撰，為註解史記之書）記載：「黃帝居軒轅之丘（故址在今河南省新鄭縣西北）以為號。」黃帝又號曰「有熊氏」，即根據《辭海》註：「有熊，古地名，即今河南省新鄭縣西北。黃帝軒轅氏國於有熊，故亦曰有熊氏。」又以土德王，土色黃故曰「黃帝」。

中華民族始祖軒轅黃帝（本傳）

黃帝者，小典之子，有熊國君，姓公孫名軒轅，號曰有熊氏。其母名附寶，到祁野見大電繞北斗樞星，感之有娠，懷孕二十四個月而生黃帝於壽丘（古址在今之山東省曲阜縣東北六里）。黃帝生而神靈，弱而能言，幼而徇齊，長而敦敏，成而聰明絕頂。

黃帝初都於涿鹿（今之察哈爾省涿鹿縣），當時神農氏第八代孫榆罔不能統治諸侯，以致天下大亂。諸侯互相侵伐，暴虐百姓。於是黃帝乃習用干戈以征不享（違上曰不享），諸侯咸來賓從。而蚩尤最爲暴，莫能伐。神農氏榆罔欲侵侮諸侯，諸侯皆歸黃帝。黃帝乃修德振兵，撫萬民，度四方，教熊羆驅虎與榆罔戰於阪泉之野（在涿鹿附近），三戰然後得其志。又蚩尤作亂，不用帝命，於是黃帝乃徵諸侯與蚩尤大戰於涿鹿之野（在涿鹿縣東南），蚩尤作大霧來攻，黃帝乃造指南車以示四方。遂禽殺蚩尤於雞鳴山

（在察哈爾省宣化縣東南）。而諸侯皆尊軒轅爲天子，代神農氏，是爲「黃帝」。遷都有熊（古址在今河南省新鄭縣西北），天下有不順者征之，平者去之。

黃帝距今（民國六十年）已有四千六百六十八年（據《綱目前編》載），許多古典散佚，對於其疆域的記載不得而知。但根據《史記》即可知道黃帝當時的疆況。《史記·五帝本紀》云：「東至於海，登丸山及岱宗（岱宗即泰山，五嶽中之東嶽，主峰在山東省泰安縣北）。西至空洞（亦作崆峒，在甘肅省平涼縣西）登雞頭。南至於江，登熊湘（在湖南省益陽縣）。北逐葷粥（葷粥，古種族名。夏曰淳維，殷曰鬼方，周曰玁狁，漢曰匈奴）合符釜山（釜山在今察哈爾省涿鹿縣治），而邑涿鹿之阿。」乃統一天下矣！

黃帝受命之日有景雲之瑞，因以雲紀官，置左右太監，監於萬國。得六相，然後國內之民政宗教乃上軌道，文化遂發揚光大。斯時之官名如下：

一、春官青雲（《漢書百官公卿表》，註引云：春官爲木正）：周時春官其

職務爲使師其屬而掌邦禮，以佐王和邦國。

二、夏官緝雲（《漢書百官公卿表》），註引云：夏官爲火正）：周時夏官其職務爲使師其屬而掌邦政，以佐王平邦國。

三、秋官白雲（《漢書百官公卿表》），註引云：秋官爲金正）：周時秋官其職務爲使師其屬而掌邦禁，以佐王刑邦國。

四、冬官黑雲（《漢書百官公卿表》），註引云：冬官爲水正）：周時冬官其職務爲使師其屬而掌邦事，亦所以富立家，使民無空者。

五、中官黃雲（《漢書百官公卿表》），註引云：中官爲土正）：對春官、夏官、秋官、冬官而言，即掌中央之官，以佐王施政。

六、左右太監（《史記·五帝本紀》載：「置左右太監，監於萬國。」）：在黃帝之下設兩個太監，分別監督萬國。因斯時的國很多，特設兩位大員監臨萬國，有如後世之左右丞相。

另有六相者，爲風后氏、太常氏、奢龍氏、祝融氏、大封氏、后土氏，分別述於左：

一、「風后明於天，故爲當時。」當時爲掌天文者，於曆象有關。按：《漢書·藝文志》有《風后兵法》一書，由此可知風后也懂兵法。《山西通志》記載：「風后解州人，黃帝得六相而天下治，風后其一也。解，舊號渤海之海，所謂海隅即此。解州西南，蒲州風陵鄉有風后墓，因號風陵渡。」

二、「太常察乎地理，故爲稟者。」《禮·中庸》：「既稟稱事，所以勸百工也。」孔安國註：「既稟，謂飲食糧稟。」稟者，司地利，關於農產品之種植等，負有重大責任。

三、「奢龍辨乎東方，故爲土師。」《管子·五行》註：「土師，即司空。」唐堯、虞舜時皆有之，《漢書·百官公卿表》註：「空，穴也，古人穴居，主穿土爲穴以居人也。」

四、「祝融辨乎南方，故爲司徒。」古代稱祝融者非止一人。漢武梁祀堂畫像中，先伏羲氏，次祝融氏，次神農氏爲三皇。《禮·月令》云：「孟夏之月，其神祝融。」（註：祝融，顓頊氏之子，曰黎，爲火官。）以

上一爲古之三皇，一爲火神，本文之祝融乃黃帝之六相，爲司徒，主管民政者。

五、「大封辨乎西方，故爲司馬。」司馬掌軍政，大封對於兵學特別有所研究，故主司馬之職。

六、「后土辨乎北方，故爲理官。」理官掌刑罰，爲司法。《漢書·藝文志》：「法家者蓋出於理官。」

黃帝時政治已俱規模，在官制上當不祇此數。黃帝立占天官始受河圖。河圖爲天體的部位，古時根據此圖以研究曆象，鬼臾區占星，鬥苞授規，正日月星辰之象，於是始有星官之書。命義和占日，常儀占月，車區占風，命大撓探五行之情，占斗綱所建，於是始作甲子，立天幹地枝之數。所謂以雲紀官之青雲、縉雲、白雲、黑雲、黃雲五大部，是否就是後來周朝的春官、夏官、秋官、冬官，並不能確定，但可能與黃帝之官制有關係。

黃帝的文化雖有承襲前朝，但自己創造的也不少。我們今天緬懷祖宗創

業之艱難，當知所振奮也。黃帝時代所創造的文化，計有下列各項：

一、「蒼頡」造字：

「蒼頡」者，黃帝史臣，制字造書之祖也（詳參閱制字先師條）。伏羲之世，文字早已萌芽（詳參閱八卦祖師伏羲大帝條），但蒼頡造字這是一個史實。因在黃帝時中國已有文字，所以遠古的文化可以沿傳不已，而文字是傳播文化的最大工具，有此工具才能產生偉大的文化。蒼頡之字即象形文字（象形之字，不殊作畫，隨物體而曲肖之也。），由象形再轉變為今日之文字，中間經過多次的改革，自非易事也。

二、「大撓」作甲子：

甲居天幹（俗寫天干）之首，子居地枝（俗寫地支）之首。幹枝相配，其變為六十，統曰甲子，藉以記年月日時用者。甲乙丙丁戊己庚辛壬癸為天干（亦稱十干）；子丑寅卯辰巳午未申酉戌亥為地枝（亦稱十二支）。

三、「容成」造曆，作蓋天以象周天之形：

曆者，推算歲時節候之法。象者，所以觀天之器也。周天謂繞天球大圓一周也。蓋天者，爲一鉅大之圓蓋，上綴日月星辰，並說明其運轉的軌道，即如今日的天體儀器。我國天文學發達得最早，從星辰之方位以定曆法。今日雖科學發達，也算不出此法。天文學自以日月星辰之運轉爲依據，近代數學已較發達，計算也較古代精密。但古代之日蝕、月蝕等等，也早已計算出來。

四、「隸首」作數：

我們慣用的數目字一二三四五六七八九十等數是由隸首創造。但今日用來推極平常，而古代能發明此數目字，也是奇跡。根據記載：度（分爲寸尺丈引，因此產生度之長短也）、量（斗斛之類，用以量多少者也）、衡（稱物之具也，稱所以知輕重）也是隸首所造。對於交易之關係影響極大，如捨此則無法往來，而困擾之問題亦難解決。數之應用也極廣，故數之發明乃是

促進文化的一大動力。

五、「伶倫」制律呂（樂名咸池）：

律呂者，截竹爲筒，以筒之長短分別聲音之清濁高下，樂器之音即依此爲準則。分陰陽各六，陽爲律，陰爲呂，合稱爲十二律。黃鐘、太簇、姑洗、蕤賓、夷則、無射等六爲陽律，以統器類物。林鐘、南呂、應鐘、大呂、夾鐘、中呂等六爲陰呂，以旅陽宣氣。樂名「咸池」，古代皇帝各有樂名，亦可見古人之注重音樂。

六、制冕旒：

冕旒者，古天子、諸侯及大夫之禮冠也。其制玄表朱裡，覆在頂上者謂之延，以五采纁繩貫五采玉，垂於延前謂之旒。旒，天子十二旒，諸侯九，上大夫七，下大夫五（見自《周禮·夏官私弁師》）。

七、制衣裳：

上曰衣，下曰裳。漬草木之英，變爲五色，而著於器服。在神農期已有

衣服，惟無制度，至黃帝時才有定制，上曰衣，下曰裳。最可注意者此時已能從草木之汁裡取出顏料，故衣服已有各種顏色，以表貴賤。而古衣裳制定以青、黃、赤、白、黑爲五色。

八、作宮室以安居：

上古穴居而野處，後世聖人易之以宮室（見自《易·繫辭》）。通而言之，則宮室通名；別而言之，論其四面穹隆（大而隆高也）則曰宮，因其貯物充實則曰室（見自《禮曲·禮疏》）。宮謂之室，室謂之宮（見自《爾雅·釋宮》）。古時貴賤同稱宮，秦漢以來，惟王者所居稱宮焉！（見自《說文》宮部、《爾雅·釋宮》釋文）

九、作杵臼以利用：

杵臼爲搗穀之器，今日來看其構造似乎簡單，但在古代發明之初，也殊不易。將穀類去皮，經過一番精製，於衛生裨益良多矣！

十、造弧矢以振威：

弧者，木弓也。矢，又謂之箭。黃帝所以戰勝之道就是發明了弓箭，能在遠處克敵之故。弓箭之使用在夷，「夷」字從大弓，亦可證明其本意。（按：東方之種族曰夷）

十一、重門擊柝，以待暴客：

暴客，盜賊也。重門，二重之門也。擊柝者，爲警備盜賊，行夜所擊木也。上古渾渾噩噩無所謂警戒，至黃帝時社會文明，一般生活日趨複雜，所以才有所警備，而亦正是表示了時代的進步。

十二、范金爲貨，制金刀立五幣：

范金即冶金。黃帝當時已立五種貨幣，金刀爲當時的通幣。中國貨幣發行最早，黃帝時銅幣已盛行，以利民用。此與古代經濟制度關係最大，已由實物貿易進而爲貨幣貿易。

十三、造指南車：

指南車乃古代指示方向之車，即今日「羅盤」之前身也。當時黃帝如何發現磁鐵，殊可研究。若以為黃帝僅知冶銅，而不知冶鐵的話，則指南車之由來為何呢？因此從指南車的發明，吾人可聯想到煉鐵術。所謂「銅器時代」、「鐵器時代」是如何的劃分，也應重新加以研討。

十四、著內經以明醫藥：

黃帝明養生之道，嘗與岐伯論醫（岐伯為當時的名醫），更相問難，而作內經，直至今日仍在使用。中國藥物學在神農時代已肇其端，醫理則到黃帝始有基礎，是為醫術的一大進步。

十五、「嫫祖」教民養蠶以製絲：

嫫祖者，西陵氏女，黃帝正妃，發明養蠶之術。始教民育蠶以制絲，是為蠶學之祖，即中國人在世上最早發明絲料衣服者。

十六、作舟車以通道，恩惠萬衆：

舟行於水，車行於陸，舟車之創作，對於交通文化乃是一大進步。

十七、建立合宮以祀上帝，接萬靈，行政布教：

合宮，堯舜合時曰總章，亦曰總期。《文選·張衡東京賦》記載：「黃帝合宮，有虞總期。」（尸子曰：「欲觀黃帝之行於合宮，觀堯舜之行於總章。」章，期一也）。夏后氏（禹）時曰世室，《考工記·匠人》云：「夏后氏世室」。（「世室，宗廟也」，殷人曰重屋，周人曰明堂。蔡邕《明堂月令章句》：「明堂者，天子太廟，所以祭祀夏后氏世室。殷人重屋，周人明堂、饗功、養老、教學、選士皆在其中。」《考工記·匠人》鄭注：「明堂者，明政教之堂。」）由此可見，合宮即是黃帝為祀上帝，接萬靈的一切政教之命令，俱由此發布。因此合宮是朝諸侯明政教之處，這是確無可疑的。

黃帝有二十五子，得姓者十四人，爲十二姓，姬姓與己姓各二人。黃帝居軒轅之丘，而娶西陵氏女，是謂嫫祖，爲黃帝正妃。生二子，其後皆有天下。一曰元囂，是爲青陽，己姓名摯，修太昊之法（太昊，伏羲也），故曰少昊以金德王，亦曰金天氏。因邑於窮桑（古地名，在今山東省曲阜縣北），又號窮桑氏。在位八十四年，死葬雲陽（陵在今山東省曲阜縣西）。其二子曰昌意，娶蜀山氏女，曰昌僕，生顓頊。顓頊佐少昊有功，其國於高陽，因號曰高陽氏（高陽故城在今河南省杞縣西）。後都於帝丘（在今河北省濮陽縣西南），在位七十八年，葬濮陽。

黃帝不僅建立國家，自己又修道學仙，其修道經過，史有明文記載：

一、《史記·漢武帝本紀》：

「黃帝且戰，且學仙。患百姓非其道，乃斷斬非鬼神者，百餘歲，然後

得神通。」

二、《路史·後紀》：

「黃帝即位十有五年，喜天下之戴己。乃養正命娛，耳目昏然，五情爽惑。於是放萬機，舍宮寢，而肆志於昆臺。方明執輿，昌寓參乘，張若朋前馬，昆闍滑稽後車，風后、柏從負書劍，發軔紫宮之中。涉恆沙，而居陰浦；陟王屋，而受丹經；登空同，而問廣成；封東山，而奉東華君；策大面，而禮寧生；入金谷，而咨涓子心。訪大恢于具茨，即神牧于相成，陞鴻隄受神芝于黃蓋。遂盍群神于大明之虛，而投玉策于鍾陰。」

《路史·後紀》的記載十分重要。從此即可知道，黃帝問道的人有廣成子、東華君、寧生、涓子心、大恢、神牧、黃蓋等。問道於廣成子，是載於《南華經·在宥篇》，文甚長。甘肅省平涼縣有一古跡「黃帝問道處」。大灰亦稱大隗。神牧即《南華經·徐无篇》的牧馬童子。《路史》記載多有根據，《漢書·藝文志》列黃帝於道家。

黃帝在位百年，采首山之銅（首山在今山西省永濟縣南），鑄鼎於荆山之下（鼎者，古煉丹著藥之器，三足兩耳。荆山即在今之河南省閩鄉縣之南）。鼎既成，得戊午，有龍垂鬚髯下迎，黃帝遂脫凡胎乘龍飛昇，其玉體葬於橋山（橋山在陝西省中部縣西北，沮水穿山而過，山乃如橋，故名。亦曰子午山，上有黃帝冢，名曰橋陵。其山脈綿亙於陝西、甘肅二省之界）。時至今日科學昌明，不無懷疑乘龍昇天者，其言之乘龍可也，駕雲也可，皆是昇化之意。這是修道的功能，信與不信在於自己了。

黃帝登仙，其臣左徹感思帝恩，遂削木爲黃帝像，率諸侯朝奉之。臣僚追慕靡所措思，或取几杖立廟而祭，或取衣冠置墓而守。黃帝曾遊處，皆有祠焉。

制字先師（史皇蒼頡）

制字先師姓蒼，名頡（或作倉頡），黃帝史臣，制字造書之祖也。許慎《說文解字》自序云：「黃帝之史臣蒼頡，見鳥獸蹏迒之跡，知分理之可相別異也，初造書契（書者，文字；契者，刻木。而書其側，故曰書契也）。」蒼頡之初作書，刻字於竹木，聯之爲編，編之爲冊，謂之竹簡，亦稱竹簡書。書者，如也（按：古時未有紙，文字多刻於竹簡，秦時改書於帛，至東漢時，始著書紙也）。

蒼頡又稱曰史皇，《呂氏春秋》勿躬註：「史皇即蒼頡。」《淮南子·修務》注：「史皇蒼頡生而見鳥獸之跡，知著書，故曰史皇。」按《說文》曰：「皇，大也。」《廣雅·釋詁》曰：「皇，美也。」意者蒼頡爲制字之始祖，後人嘉其功之美大，遂皇之耳！而世人有謂蒼頡爲上古之帝皇，恐不足據。蓋古來可信之書記載，如許慎的《說文解字》自序及《漢書·古今人

表》、《呂氏春秋》、《淮南子》等，皆以蒼頡爲黃帝之史官。《世本》註：「黃帝之世始立史官（史，掌書者，即記事之官），蒼頡、沮誦居其職。」假使蒼頡果爲帝皇，直稱曰皇可矣！今冠以史字，可知其爲史之皇，即制字之皇，非君臨天下之皇也。

彭祖仙翁

彭祖姓錢，名鏗（世人稱謂彭祖者，其封地大彭故，非姓彭也），堯時封大彭（秦改置彭城縣，漢兼置彭城郡，以縣爲郡治。金廢郡，元廢縣，故治即今江蘇省銅山縣，縣西有大彭山）。

彭祖善導引行氣，至殷商時已七百六十七歲而不衰。王以爲大夫，稍傳其術而有驗。欲殺祖以絕之，彭祖乃去，不知所之（見自《史記·舜本紀正義》及《神仙傳》）。

鬼谷先師（王禪老祖）

鬼谷先師所祀何人？在歷代傳說中有數種說法：一為晉平公時人，姓王，名利。二為西周時人，姓王，名詡。三為《錄異記》所載之古真仙王禪（以上三說，姓同名異，故事也大同小異）。

《錄異記》云：「鬼谷先師，古之真仙也，姓王氏，名曰禪。自軒轅時代（軒轅即黃帝也）歷於商、周，隨老君至流沙，周末復歸。居鬼谷山，弟子百餘人。惟蘇秦、張儀不慕神仙，從學縱橫之術。」

俗傳先師生而靈異，自幼有神童之譽，穎悟絕倫。及長，仰慕大道，以為天地皆空，人生皆幻，遂隱居鬼谷^注地方。故易其號曰「鬼谷子」。其修心煉性，採藥煉丹，性命雙修而養壽，老而鶴髮童顏。觀星象而能知國之興衰，有未卜先知之術。為度人度世，每下凡化江湖相士，喚醒迷眾，指點迷津。以人之生年月日，所值日辰干支，推壽夭貴賤，百不失一。占卦預言

一切吉凶禍福，無不應驗。每闡揚正理，教人行善避禍之法，世人皆稱爲活神仙矣！

鬼谷先師曾爲孫臏、龐涓、蘇秦、張儀之師。其稱天地間的現象是由於生天地之道而成，爲一定的法則所支配。因而欲貫達自己之意，必須審知對手之動靜變化。著有《鬼谷子》一卷，載於《隋書經籍志》，今傳本凡十二篇，合爲一卷。命相家多祀鬼谷先師爲祖師矣！世俗農曆三月二十六日爲鬼谷先師誕辰之日。

注 《鬼谷先生傳》：「楚有清溪，下深千仞（古八尺爲仞），其水靈異。」《寧波府志》記載：「鬼谷子居清溪之鬼谷，因以爲號。」晉郭璞有詩云：「清溪千餘仞，中有一道士；借問此阿誰？云是鬼谷子。」

按：鬼谷在湖北省遠安縣之東南清溪，在清溪之西有鬼谷洞，相傳爲鬼谷子之故居。

三官大帝

三官大帝俗稱三界公，道家以天、地、水爲三官，亦稱三元即是：

- 一、天官一品賜福紫微大帝（堯帝至仁，治政如天爲天官）。
- 二、地官二品赦罪清虛大帝（舜帝至孝，事親墾地爲地官）。
- 三、水官三品解厄洞陰大帝（禹帝至義，利人治水爲水官）。

天官賜福大帝

大帝姓伊祁，名堯，史稱唐堯，又稱放勳。初封陶（古址在今山東省定陶縣），後徙唐（即今河北省唐縣），故又稱爲陶唐氏。爲帝嚳之次子（帝嚳有二子，長子帝摯，在位九年，荒淫無度）。帝摯九年，據《綱目前編》載：癸卯歲（公元前二三五八年）；據《通鑑外紀》載：丁卯歲（公元前二二二二三年）；據《紀年逆推》：乙亥歲（公元前二一四六年）。堯在丹水之浦（古址在今湖北省均縣），征服黎苗之亂。衆諸侯以堯有功於民，於是翌年甲辰歲（據《綱目前編》），廢摯立堯爲帝，國號唐，建都平陽（古城在今山西省臨汾縣南）。有德政，其仁如天，其智如神，常謂曰：「天下有一人飢寒或犯罪，都是我的過錯。」當時五日一風，十日一雨，風調雨順，國泰民安，老百姓愛戴帝如嚴父。堯治天下五十年，不知天下治績如何，乃微服探訪民情。帝立七十年，有九年之水災，便命鯀治水，鯀逆水性，迄無

成功，終被殛於羽山（在山東省蓬萊縣東南）。

大帝年老，以其子丹朱不肖，又洪水未平，下民多憂。乃詢於四岳（官名）求禪位，四岳君臣舉舜。帝乃妻舜二女，曰娥黃、女英以觀其內；使九男與處，以觀其外。知其賢，乃命舜攝位。

大帝在位百年，據《綱目前編》載：歲次癸未（公元前二二五八年）；據《通鑑外紀》載：歲次丁未（公元前二二三四年）；據《紀年逆推》載：歲次乙卯（公元前二〇四六年），崩於咸陽（古址在今山東省濮縣東南）。葬穀林（亦作穀陵），又稱堯陵（在今山東省荷澤縣東北）。大帝生前，愛民如子，至仁至德，故稱爲「天官賜福」。世傳正月十五日，爲天官一品賜福紫微大帝之聖誕日。是日清晨，家家拜天官，祈求賜福。製元宵圓敬神祀祖，然後闔家聚食，取一家團圓之意。是夜爲元宵節，舉行燈會。燈與丁同音，未育的少婦心切添丁，在花燈下穿來穿去。這是俗語說的：「穿燈（丁）求貴子。」又云：「鑽燈腳，生蘭巴。」生蘭巴是生男子的意思。

地官赦罪大帝

大帝姓姚，名舜，史稱虞舜，又稱重華。父曰瞽瞍（無目曰瞽，舜父有目不能分別好惡，故時人謂之瞽。配字瞍，瞍亦無目之稱）。母早故，其父更娶繼母而生象。象性傲，常欲謀殺舜。而舜友愛彌篤，能曲盡孝悌之道，年二十以孝聞。

畊歷山，民皆讓畔。（歷山有六，據《水經》注·濟水注》載：「歷山在山東省歷城縣南，又名千佛山。相傳舜耕於此，故亦名舜耕山。」）漁雷澤，人皆讓居（雷澤在今山東省濮縣東南）。陶河濱（即作瓦器於河邊也），器不苦窳（其器無疵也）。所居成聚，二年成邑，三年成都。堯聞其賢，妻二女，曰娥黃、女英。舉使攝政，乃除四凶（鯀、共工、三苗、驩兜），舉八元（八個善德之士）、八愷（八個溫和之臣），天下大治。

攝政三十年，堯帝崩，受禪即帝位。以其先封於虞（故城在今山西省

平陸縣東北），故有天下之號曰有虞氏，國號虞，國都蒲阪（故城在今山西省永濟縣東南）。封堯子朱於丹水（故稱其號曰丹朱）。後南巡崩於蒼梧之野（亦曰九疑山，在湖南省寧遠縣東南。其山九峰形勢相似，盤基蒼梧之野，各導一溪，岫壑負阻，異嶺同勢，遊者疑焉，故曰九疑山。山南有舜帝廟），玉體葬於零陵。（《史記·五帝本紀》：「舜葬於江南九疑是爲零陵。」）

大帝在位紀年，有數種不同的記載：

- 一、《綱目前編》：堯帝崩三年丙戌歲（公元前二二五五年），舜登位，在位四十八年，崩於癸酉歲（公元前二二〇八年）。
- 二、《通鑑外紀》：堯帝崩，翌年戊申歲（公元前二二三三年），舜登位，在位四十八年，崩於乙未歲（公元前二一八六年）。
- 三、《紀年逆推》：堯帝崩四年，己未歲（公元前二〇四二年），舜登位，在位五十年，崩於戊申歲（公元前一九九三年）。

大帝生前，開墾土地，從父母至孝，逆來順受。其弟不仁，常欲謀殺帝，帝以德報怨，登位後不責其罪，封弟於有庠（故地在今湖南省道縣北，接東安縣界），故稱爲「地官赦罪」。世傳七月十五日爲地官二品赦罪清虛大帝之聖誕日。是日清晨家家拜地官，祈求赦免一生過失之罪。據《道書修行記》：「七月中元日地官降下，定人間善惡。是日誦經禮拜，餓鬼囚徒亦得解脫。」俗以爲是日祖先歸家，無論貧家富戶，發人子孝思不匱之念，以功祭品奉祀。是夜舉行普渡，以祭無祀孤魂。延道士作道場，祈求地官赦其罪，免受地獄之苦。將其功德，可超度其先亡。

注 《水經》，書名，凡四十卷。濟水，古四瀆之一，長江、黃河、淮

水、濟水爲四瀆。古之四瀆並獨流入海。

水官解厄大帝

大帝姓姒，名禹，亦曰文命。初封夏伯，故亦曰伯禹，史稱夏禹，生於石紐（即今四川省汶山縣西北之石紐村）。其父鯀治水不成，爲舜所殛。禹痛父以堤防治水失敗，乃採風福之策，疏導河流。居外十三年，三過家門而不入，其將黃河、濟水、淮水、長江四條河道疏通，使水患平息。諸方致貢，舜帝嘉之，命禹攝政，使率百官，行天下事。後舜崩，受禪爲天子，即以初封之地——夏爲天下之號。曰夏后氏，國號夏，國都安邑（在今山西省安邑縣）。改王稱帝，以建寅月爲歲首，陰曆之稱夏曆或稱寅曆者本此。

帝承堯、舜之後，以集權爲政策。初會諸侯於塗山（在今安徽省懷遠縣東南），執玉帛者萬國。再會諸侯於會稽（在今浙江省紹興縣東南），防風氏故意後至，禹戮之以徇。於是諸侯震恐，始知王權之重，而中央集權制度以實行。從南巡崩於會稽。

大帝在位紀元，有數種不同的記載：

- 一、《綱目前編》：舜帝崩二年，乙亥歲（公元前二二〇六年），禹登位。在位八年，崩於歲次壬午（公元前二一九九年）。
- 二、《通鑑外紀》：舜帝崩三年，戊戌歲（公元前二一八三年），禹登位。在位八年，崩於歲次乙巳（公元前二一七六年）。
- 三、《紀年逆推》：舜帝崩四年，壬子歲（公元前一九八九年），禹登位。在位八年，崩於歲次己未（公元前一九八二年）。

大帝在位時，至義治水，三過家門而不入，故稱爲「水官解厄」，世傳十月十五日爲水官三品解厄洞陰大帝之誕生日，是日清晨家家拜水官，祈求風調雨順，國泰民安，並賜全家無災無厄。

福德正神

福德正神姓風，名福，石紐人（石紐，古地名，即今四川省汶山縣西北之石紐村），生於唐堯時代（其誕辰日期無有關文獻可考）。虞舜時助禹平治洪水有功，但不受嘉獎榮封，不戀功名利祿，隱居於龍門山（在山西省河津縣西北，陝西省韓城縣東北，分跨黃河兩岸，形如門闕，相傳福助禹導河至此，鑿以通流）。

禹王六年辛巳歲（公元前二二〇〇年）二月初二日，農民下田，突偶陣雨，奔跑避雨福宅。時衆閑坐，談論神功。（古拜神以拜大自然爲主）

甲曰：「金（錢）爲人養生之寶，人無金不能生活，故當拜金神。」乙曰：「人無金，可自耕自織而生活。火乃代表光明，故敬拜火神才對。」丙曰：「火之原，由木而生。樹木恩惠人生甚廣，木神之功大矣！」丁曰：「木無水即枯，水斷，萬物（衆生）不能生存。水神之功最大也。」衆議論不一。

風福曰：「汝等之論各有一理，蓋天下萬物乃由天生而地養，天地之功至大矣！」衆服其論。謂：「天有天帝（俗稱天公），地何不敬？」遂議取淨土堆塑神像，以五行相生之義，土能生金，金色屬白，故左手持白金；金能生水，水色屬黑，故穿黑衣裳；水能生木，木色屬青，故右手執青杖；木能生火，火色屬紅，故戴紅帽，著紅靴；火能生土，土色屬黃，故其神像爲黃土所塑。稱其神曰「土地公」（後有專述）。至秋八月十五日，廟宇落成。是夜子時，風福端然坐逝神前。禹王聞知其事，謂衆曰：「汝等奉祀土地，神從何來？風福有德，正正是神。」遂頒詔敕造宮殿，敕賜封號「福德正神」。每屆二月初二日（議塑神像之日），八月十五日（風福坐化皈神之日），遠近信衆皆進香酬賽，歲以爲常。

土地公（福德正神）

土地公省稱爲土地，亦曰社神、大社、后土（後有專述），其稱雖異，其神即一也。

按：古上自天子下至庶民，皆得封土立社以祈福報功。其所祀之神曰社，惟名稱制度各有差別：

- 一、《通俗編》：「今凡社神，俱呼土地。」
- 二、《白虎通義》：「王者所以有社神何？爲天下求福報功，人非土不立，故封土立社，示有土也，故立社神而祭也。」
- 三、《禮·王制》：「天子祭社神皆太牢（牛、羊、豕，凡三牲曰太牢），諸侯祭社神皆少牢（羊、豕二牲曰少牢）。」
- 四、《禮·祭法》：「王爲群姓立社，曰大社。」疏：群姓謂百官以下

及兆民，言群姓者包百官也。註：庶民祭社神，羊一牲。

五、《禮·月令》：「中央土，其曰戊己，其神后土。」（后土即五行之神也。）

后土

今墓側之后土，凡夫亦稱謂福德正神土地公，實侮慢神太甚也！按凡夫識字不識理者多，引一例：《道書》云：「人無氣即死。」而凡夫釋云：「人無發脾氣就會死。」非也！《道書》之氣與脾氣之氣不同，《道書》之氣即精氣神之氣，言人之元氣也。人失元氣即死，理之當然。故墓地之后土與土地公之后土不同也。請勿混淆。

「后土」二字世上稱其名相同而其義不同者多，茲引例於左：

一、神名也：

《禮·月令》：「中央土，其日戊己，其帝黃帝，其神后土。」按：后土即五行之神（五行者，金木水火土也）。詳閱福德正神本文。

二、謂地也：

地言后土，猶天稱皇天也，古人稱皇天后土即指天地也。《楚辭·九辯》：「皇天淫溢而秋霖兮，后土何時而得漑？」

三、后土即主土之官：

《左傳》：「故有五行之官，是謂五官。金正曰蓐收，木正曰句芒，水正曰玄冥，火正曰祝融，土正曰后土。」按：古后土之官，相當於今之地政機關中央級首長也。

四、墓側所立之后土：

其由來已久，我國太古時代，人死不理，將死屍吊在樹上^注。後時代變遷，文化進步，人死遂不吊而予以埋葬。時平葬無墓碑，故常妨害農耕。殷時才將墓起墳，立碑曰「后土」，其意謂人死最后歸土（后與後通），但不祭其墓。至周時設禮祭墓，遂將墓碑書死者之名，后土即移墓側爲留念耳！晉時郭璞著《青囊經》（爲相墓最古之書），人遂信風水，以山有山

靈，人葬靈地其家必興，故再立山靈之碑與后土相對。世人多不研讀古典，將「山靈、后土」改之爲「山神、土地」，再變之爲「龍神、福神」。其錯誤乃大矣！

注 太古時代，人死用帛，曰帛葬。今人死稱喪禮曰帛喪，即由此焉！

【附錄】

墓地之后土（土地公）在民間流傳的說法：

秦始皇年間，有杞梁者在長城苦役，不堪勞役而死，屍埋於城下。後其妻孟姜女哭倒萬里長城，露出無數白骨。遂咬破食指，滴血諸骨認出夫屍，抱骨歸途。夫骨因潤血吸淚，故漸生筋肉，似將還生。忽有一老翁顯現曰：「抱骨旅行甚爲不便，可將骨骸裝在袋內，背負而行較爲方便。」姜女依言，其骸忽然回復原狀。姜女大怒，挽住老翁永爲其夫守墓，是墓

地后土（土地公）之由來也。其他關於后土（土地公）之傳說頗多，不能一一記載。

關於杞梁之傳說：（查考《史記》、《說苑·立節》、《列女傳》）

杞梁，春秋齊之大夫。從莊公伐莒，行至莒與華周下鬥，獲甲首三百。莊公止之曰：「子止，與子共齊國。」梁、周答曰：「臨敵涉難，止我以利，是污吾行也。深入多殺，臣之事也。齊國之利，非吾所知也。」遂進鬥，壞軍陷陣，三軍不敢當。至莒城下，二人相期以必死，黎比公曰：「子毋死，與子同莒國。」梁、周回答曰：「去國歸敵，非忠臣也。」遂進鬪，杞梁重傷，復殺敵二十七人而死，其屍埋於齊城下。

其妻孟姜，內外無五屬之親。既無所歸，乃枕其夫之墓，哭於城下。內誠動人，道路過者無不為之揮涕，十日而城為之崩。其夫既葬，赴淄水死。

後史臣題詩云：

忠勇千秋想杞梁 頽城悲慟亦非常

至今齊國成風俗 嫠婦哀哀學孟姜

孟子曰：「杞梁之妻，善哭其夫，而變國俗。」

按：孟姜哭倒齊城時，乃周靈王二十二年（公元前五五〇年），而築萬里長城乃秦始皇二十三年（公元前二一四年），築長城晚在三三六年後，何以姜女能哭倒萬里長城耶？請讀者翻閱歷史與古典研究諸神之經歷時，不可輕信小說或世俗流傳，以免誤傳，是幸。

紫陽帝君

紫陽帝君所祀何人？因古神仙每以紫陽爲號者多，例如周穆王時李八百號「紫陽眞君」。漢代之周義山及宋代之張伯端其號皆「紫陽眞人」。筆者據有關文獻及觀其神像形容年歲，即採取李八百爲「紫陽帝君」的說法，世俗九月十五日爲其誕辰。

《四川總志》：「李八百，蜀人。歷夏、商、周，年八百歲（一云動則行八百里），因號爲『李八百』。周穆王時號『紫陽眞君』，又封『妙應真人』。唐時拔宅昇天，封『紫陽帝君』。」

《神仙傳》：「紫陽帝君，蜀人（上古帝嚳支子封於蜀，爲蜀侯。歷夏、商、周，爲秦所滅，置蜀郡，故治即今四川省成都市），莫知其名，姓李，歷世見之。時人計其年八百歲，因以爲號曰『李八百』。周時號『紫陽眞君』。」神祀台北市龍山寺後殿文昌閣內。

雷府六部主帥光耀大帝

大帝姓李，名觀濤，號玄機，隴西成紀人（即今甘肅省泰安縣），仕紂爲卿士（治國謂之卿，治軍旅則謂之士。卿而有軍行者，是曰卿士）。時紂王淫亂不止，暴虐無道。微子（紂之庶兄，後封於宋國）數諫不聽而去之，箕子（紂之叔父，後封於朝鮮）屢諫無效而佯狂爲奴，比干（紂之叔父）強諫三天不去，紂王怒剖視其心而死。觀濤自想，功名富貴總是浮雲，轉眼猶如一夢，遂辭去官爵，入虎丘山（在江蘇省吳縣西北）隱居修行。

唐太宗李世民（隴西成紀人）未爲帝時，遇異人嘗相，謂有帝王氣象。詰名與地，曰：「余與君同鄉，殷紂卿士李觀濤。」言訖不見。後果應其言，尋登帝位，乃頒詔隴西故土，立廟以酬神功，春秋祭祀，香煙極盛。世傳正月二十四日爲大帝聖誕之日。

太公望呂尚真人（姜子牙）

真人姓姜，名尚，字子牙，東海人（故城在山東省郟城縣西南）。其先封於呂，從其封姓，故稱「呂尚」，年老隱於釣。於殷商帝辛（即紂王）甲子歲（公元前一一三七年），文王出獵時，相遇於渭水之陽（故址在陝西省咸陽縣南）。與語，大說曰：「吾太公望子久矣！」因號「太公望」，載與歸，立為師，為文王四友之一（文王四友即太公望、閔夭、南宮适、散宜生）。武王尊其為「師尚父」（師者，大師也。尚父者，可尚其父也），佐武王克殷滅紂而有天下，封於齊營丘（故城即今之山東省臨淄縣）。

太公望是周朝創業功臣，處於「文王、武王、周公」之間，其賢能自不必說。世傳其兵書有《六韜》六卷，實可稱為道家、法家與兵家之祖師耳！

唐玄宗開元十九年辛未歲（公元七三二年）四月十八日，詔令天下州郡，各置「太公廟」以奉祀太公望，有司春秋致祭。令諸州賓貢舉人（鄉

舉，地方設宴以待應舉之士，謂之賓貢），仿明經進士例，亦至「太公廟」行鄉飲酒禮（按：唐制取士之科，以經義取者謂明經。當時文士明經進士均至「文廟」行鄉飲酒禮）。又凡出師者令將發日，應至「太公廟」引辭。

肅宗上元元年庚子歲（公元七六〇年）四月十九日，詔追封太公望爲「武成王」。依「文宣王廟」例，置「武成王廟」。又命依「文宣王廟」置十哲配享例，於「武成王廟」亦置同樣名目，由中書門下擇取古今名將充之。（按：玄宗開元二十七年，追封孔子爲「文宣王」，故其廟即稱「文宣王廟」，簡稱爲「文廟」，例如「武成王廟」則簡稱爲「武廟」焉！）

德宗建中三年壬戌歲（公元七八二年）秋七月，史館簡選了田穰苴（齊大司馬）、吳起（楚名將）、樂毅（燕上將軍）、孫武（吳名軍師）、白起（秦名將軍）、張良（佐漢開國）、韓信（佐漢開國）、諸葛亮（蜀漢軍師）、李靖（唐名將）、李勣（唐名將）等人爲「十哲」。又擇取范蠡（越名將）、孫臏（齊名軍師）、關羽（蜀漢名將）、張飛（蜀漢名將）等「七十二弟子」。皇帝遣官致祭「武成王廟」，一應典禮皆同「文宣王

廟」，而祝文用「皇帝昭告」字樣，可謂甚屈天子至尊之禮（「七十二弟子」名單詳見《唐會要》）。至明神宗時，尊奉關聖帝君爲「武聖」，敕建「武廟」，春秋致祭（神宗萬曆四十二年，詔追封蜀漢關羽爲關聖帝君）。「武成王廟」遂改舊稱爲「太公廟」矣！

中壇元帥（哪吒三太子）

中壇元帥「哪吒三太子」所祀何人？在國史、野史，及道教的宗教史上，皆無明文記載。唯在《道教大辭典》上有一段無確論的記載。云：

「中壇元帥，俗稱『太子爺』，或謂『哪吒太子』。相傳為玉皇殿前五營神將之中營元帥也。謂因玉皇上帝為鎮壓人間邪魔，勅其降生為『天王李靖』之三太子，名曰『李哪吒』。身長六丈，常能變化為三頭六臂九目。頭戴金環，口吐青雲，足踏火輪，身配飛帶。神力廣大，能騰雲駕霧，懾伏妖魔。臺省人民祀奉甚隆，稱為『中壇元帥』或『太子爺』也。」

由以上的記載，「哪吒太子」非是人間修行得道之神，乃是天上「天王李靖」之三太子，是神人之子也。既然其出生在天上，戶籍亦在天上，本是天上之神，所以我們也難查考其史跡矣！又祀奉「哪吒三太子中壇元帥」之某某宮廟所印贈的《哪吒三太子中壇元帥傳》記載：

「太子姓李，諱哪吒，雁行第三，父李靖世鎮守陳塘關諸侯。於殷商紂王十六年，歲次壬戌（公元前一一三九年），九月庚戌，初九己巳，巳時降生也。母殷氏夫人，傳說懷孕三年又六個月。重陽早夜，殷氏夫人夢見道人送子來。醒時冷汗滿身，生下一個肉球，紅光照耀，滿室異香。父見報疑似妖孽，提劍砍球，聲出鏗鏘，球自破開。太子降世，眉清目秀，能行能走，右手套著金鐺，腰圍七尺紅綢，雙親喜猶驚。豈知靈球仙神降凡，乾坤圈，混天綾，異寶隨身。三朝，太乙真人登門道賀，賜名並收徒。乾元山上七載學道，培養正氣浩然。紂辛暴政，民陷水火之中，更遭三害欺迫，哀鴻遍野，民不聊生。心存正義，勇敢救世；除暴安良，不顧自身。七歲能開鎮關乾坤鐵弓，以震天箭射殺白雲山妖童。九曲河戰魚龍，神通一展，壓倒水晶宮。雖禍及雙親，事為驚天動地。為著救親，捨命殺身，完成大義大勇大孝，烈烈轟轟，萬古留芳。萬民感德，始立廟於翠屏山，創金身立塑像，威靈顯赫。陳塘關作法祈雨，甘霖救蒼生。蓮花化形，既為人，又為神，丈六現法身。師授金鎗風火輪，陳塘關勸父棄暗投明，十七歲東征為先鋒。興周

滅紂救萬民，功立果成歸天庭，父爲托塔天王神。已授三六大帥中壇營。

玉封：

妙法天君

重陽帝君

通明大將

蓮花化身八臂多法天尊

太子是典型模範青年，見義勇爲救萬民。雖距三千餘年，顯聖威靈無分古今，功耀日月德昭萬民，是所永祀也。」

以上《哪吒三太子中壇元帥傳》，據筆者所知，此傳乃簡錄神怪小說《封神演義》。故在傳中所載，有所疑問者多：

一、哪吒太子之父「李靖」，爲鎮守陳塘關之諸侯。（按：筆者查中國古今之地名，自古至今，皆無「陳塘關」之地名。在周朝之時，雖有陳國，此國乃周武王封「虞舜」之後。在殷商時亦無陳國，而陳國亦無「塘

關」之關坊。）此疑問一也。

二、查《中國歷代名人勝迹大辭典》，及《中國人名大辭典》等許多辭典中，雖有「李靖」其人，卻非「殷商」時代之人。此疑問二也。

三、三太子之母「殷氏」，查「殷」姓，出自周後。據《世本》云：「周武王克紂，其子孫分散，以殷爲氏。」而《世本》爲何等書？據《辭海》載：「《世本》，古書名……劉向曰：『《世本》，古史官明於古事所記。錄黃帝以來帝王、諸侯及卿大夫系諡名號。』」由此可見，殷商之時無「殷」姓。三太子母姓「殷」，此疑問之三也。

再者筆者發現「那吒太子」（道教作「哪吒太子」）及其父「托塔天王」乃佛教之護法天神。今引佛教的《佛光大辭典》、《佛學大辭典》及《辭海》等作爲參考：

《佛光大辭典》：「那吒太子爲護持佛法，守護國土之善神，係毘沙門天王五太子之一。『那吒太子』手執棒戟，以雙眼觀察四方，晝夜守護國王

大臣、百官僚屬，乃至比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷等。若人於彼等起不善心，或殺害心，則哪吒以金剛杖刺打惡人之頭或心。哪吒曾析肉還母，析骨還父，後現本身，運大神通，為父母說法。」

《佛學大辭典》：「哪吒，毘沙門天王之太子，三面八臂之護法神也。」

《五燈會元》二曰：「哪吒太子析肉還母，析骨還父。然後現本身，運大神通，為父母說法。」

《辭海》：「哪吒，神名，毗沙門天王之三太子。常以擁護佛法為事。」

《佛光大辭典》：「『托塔天王』，梵名音譯作『毘沙門』也，即：北方多聞天王，為佛經中四天王之一。受佛付囑，護持正法，守護國家，因其掌托古佛舍利塔，故俗稱托塔天王。參閱多聞天。」

《佛光大辭典》：「多聞天，多聞梵名毘沙門，為四天王之一。由於時常守護道場，聽聞佛法，故稱多聞。此多聞天王為印度及西域地方所信奉，然有時亦被視為戰勝之神而受到尊崇。左手持寶塔，右手捧寶棒。」

《佛學大辭典》：「毘沙門，四天王之一，見毘沙門天。」

《佛學大辭典》：「毘沙門天，又云多聞天。四天王中，毘沙門天之王也，在佛教中爲護法之天神。」

《辭海》：「毗沙門天，佛教所說『四天王』之一……左掌有塔，右持寶棒。其塔蓋供奉釋迦牟尼佛者也，俗稱托塔天王。」

開山聖侯（介之推）

開山聖侯姓介，名之推（亦名子推），春秋時代晉人，從晉文公出亡凡十九年。周襄王十六年乙酉歲（公元前六三六年），文公還晉爲君，那些從臣個個自稱己功，媚惑文公以爭功奪爵。介之推恥與讒臣同朝共事，遂決意歸隱，靜悄悄的跑回家鄉。其母勸介之推設法使文公知他清高之志，介之推曰：「我既然決意歸隱，何苦讓人知？如此作法非求隱，反求顯矣！」其母乃廉潔之人，遂和介之推入緜山隱居（緜山在山西省介休縣東南，山下有地曰「緜上」，介之推隱此）。

後文公想起前功，使人召他，介之推始終不肯下山，文公遂命放火燒山，以迫他出見。豈知介之推心堅意定，竟和母同抱一樹而焚死。文公悔哀之，遂將轄緜山之界休縣，改名曰介休縣，緜山改名曰介山，以爲紀念。又把環山田地改爲祭田，並在山上立祠表其忠節，敕封爲開山聖侯祀之，萬古

流芳，俗傳三月二日爲開山聖侯誕辰之日。

【附錄】

清明節寒食禁火之由來：

一般將清明節前日謂爲寒食節，按：寒食禁火，世多以爲晉文公哀念介之推而設。但諸書所載，寒食禁火之時日各有異說：

一、《荊楚歲時記》：「冬至後一百五日（據曆，合在清明日）謂之寒食（冷食），禁火三日。」

二、《魏武帝集》所載禁火罰令云：「冬至後一百五日皆絕火寒食，云爲介之推。」

三、《琴操》：「介之推抱木而焚死，晉文公悔哀之，令人五月五日不得舉火。」

四、《汝南先賢傳》：「介之推三月三日自燔，後成禁火之俗。」

太上道祖老子

太上道祖老子，或尊稱曰「太上道德天尊」、「太上李老君」。唐玄宗開元二十年壬申歲（公元七三二年）正月己丑日，追崇老子爲「玄元皇帝」。

《舊唐書·禮儀志》記載：「開元二十九年正月己丑日，詔兩京及諸州各置玄元皇帝廟一所。並置崇玄學，其生徒令習《道德經》。」其書又載：「天寶元年壬午歲（公元七四二年）二月丙申，詔《史記·古今人表》，玄元皇帝昇入上聖。」《道藏精華錄》、《道譜源流圖》註：「老子姓李，名耳，字伯陽，諡老聃。唐朝追崇廟號，世祖玄元皇帝，法籙稱太上老君。」太上道祖老子在歷史上是一個謎，其父母之姓氏及老子的誕生年代與背景，在各有關史籍、經典、道書，頗有不同之傳說如下：

一、《史記·老子列傳》：

老子者，楚苦縣厲鄉曲仁里人^{注一}。姓李氏，名耳，字聃，周守藏室之

史也。

注《辭海》：「苦縣，苦音戶，舊縣名。春秋時爲楚邑，故城在今河南省鹿邑縣東。」

《括地志》：「苦縣在亳州谷陽縣界，有老子宅及廟。廟中有九井尙存，在今亳州真源縣也。」

《晉太康地記》：「苦縣城東有瀨鄉祠，老子所生地也。」

二、《道教大辭典》：

老子者，楚苦縣厲鄉曲仁里人也。姓李，名耳，字伯陽，一名重耳。生而白首，故曰老子。又曰老聃，周守藏室之史也。所著書亦名《老子》，爲道家之祖。

三、《上元經》：

李母晝夜見五色珠，大如彈丸，自天下，因吞之，即有娠。

四、《玄妙內篇》：

李母懷胎八十一年，逍遙李樹下，迺割左腋而生。

五、《史記正義》：

老子，楚國苦縣瀨鄉曲仁里人。姓李，名耳，字伯陽，一名重耳，外字聃。身長八尺八寸，黃色美眉，長耳大目，廣額疏齒，方口厚脣，日月角懸，鼻有雙柱。周時人，李母八十一年而生。

六、《天道書·道義疑問解答》：

老子姓李，名耳，字伯陽，諡曰聃。周定王三年丁巳歲（公元前六〇四年），生于楚國陳郡，曾為周敬王柱下史官。其父姓韓，名乾，字元畢。母曰精敷，受孕八十一年，生於李樹下，因改姓李。

七、《天道書·皆大歡喜》：

老子誕生在殷武丁元年，歲次丁巳（公元前一三二四年）。

八、道書中亦云：

老子者，道家之始祖也。聖母夢見五色霞光，擁太上老君，降於空際，倏變爲五色流珠，入口吞之，遂懷聖胎。至殷王武丁二十四年庚辰歲（公元前一三〇一年），夏曆二月十五日，誕生於渦水之陰。時百花齊放，天開數丈，衆眞捧日而生。生時白首，頂有圓光，故稱爲老子。

九、道書亦云：

聖母玄妙玉女，夢見五色流珠入口吞之，遂凝聖胎。懷孕八十一年，至殷王武丁二十四年庚辰歲（公元前一三〇一年），夏曆二月十五日，聖母手攀李樹，俄而老子從聖母左脇而生，即指李樹爲姓氏。生時面黃白首，頂有圓光，故稱其號曰「老子」。額廣有參天紋理，日月角懸，短目長耳，故稱其名曰耳。鼻純骨雙柱，方口疏齒。幼而靈慧，觀宇宙星象之變化，而能預言一切之吉凶禍福。每發言論，聞之者心悅而感服，老而任守藏室之史也。

十、道書亦云：

老子，父姓李，名無果。母尹氏，名益壽。當武丁之九年（公元前一三一六年）二月十五日卯時，生於楚國苦縣瀨鄉曲仁里渦水之陰。至紂二十一年（公元前一一三四年）丁卯歲，居岐山之陽。西伯聞之，召爲守藏室史，歷成、康之世。居周久之，見周衰而退官。至召王二十五年（公元前一〇二八年）五月二十九日，乃乘青牛，徐甲爲御，遂去周，出關化西胡。幽王時（公元前七八一年至七七一年間）還中夏，孔子適周事老子而問禮焉！

十一、道書亦云：

老子，名聃，字伯陽，真人李龍飛之子也。當商之世，老子爲西伯柱下史，周武王時爲守藏史。

由以上十一種傳說中，作下面兩點簡要結論：

一、老子的父母姓名。

第六說：父姓韓，名乾，字元畢，母曰精敷。

第九說：父未詳述，母曰玄妙玉女。

第十說：父姓李，名無果，母尹氏，名益壽。

第十一說：父姓李，名龍飛，母未詳述。

二、老子的誕生年代。

第六說：周定王三年丁巳歲，公元前六〇四年。

第七說：殷王武丁元年丁巳歲，公元前一三二四年。

第八、九說：殷王武丁二十四年庚辰歲，公元前一三〇一年。

第十說：殷王武丁九年乙丑歲，公元前一三一六年。

諸如這些神奇性的傳說，對老子的身世，傳得也太過離譜，無不令人產

生疑問。

關於老子真正的身世，實在無法在典籍上探出一個究竟來。因此由筆者於禪定中，請示「呂純陽祖師」，作了一個真正圓滿的解說。

呂純陽祖師開示：

老子者，楚苦縣瀨鄉曲仁里人也。姓李氏，名耳，字聃，是老童^{注一}之後裔也。本姓老，祖為理官。「理」、「李」二字古通^{注二}，故易姓為李氏。父名杲，母尹氏，名益壽，生老子於周簡王六年（公元前五八〇年）辛巳歲二月十五日也。後世稱為老子者，「老」，祖姓也，「子」，尊號也^{注四}。周敬王十九年（公元前五〇一年），即魯定公九年庚子歲，孔子年五十一（時老子年八十），適周問禮於老子^{注五}，可知老子為一代聖人也。

^{注一}老童：

老童為黃帝之孫顓頊之子。《辭海》：「老，姓也，顓頊子老童之後。」

注三 理、李二字古通：

《辭海》：「理，吏也，亦作李。」《康熙字典》：「李與理通。司理，刑官，亦稱司李。」《辭海》：「司理，官名，亦作司李。」

注四 子，尊號也：

《辭海》：「子，尊稱及有德之稱，按古稱師曰子。」

注五 適周問禮於老子：

《孔子家語》：「孔子謂南宮敬叔曰：『吾聞老聃博古知今，通禮樂之原，明道德之歸。則吾師也，今將往矣！』」

《史記·孔子世家》：「南宮敬叔言魯君曰：『請與孔子適周。』」魯君與之一乘車、兩馬、一豎子俱。適周問禮，蓋見老子云。辭去，而老子送之曰：『吾聞富貴者，送人以財；仁人者，送人以言。吾不能富

貴，竊仁人之號，送子以言。』曰：『聰明深察，而近於死者，好議人者也；博辨廣大，危其身者，發人之惡者也；爲人子者，毋以有己；爲人臣者，毋以有己。』，孔子自周反于魯，弟子稍益進焉！』

《史記·老子傳》：「孔子適周，將問禮於老子。老子曰：『子所言者，其人與骨皆已朽矣，獨其言在耳。且君子得其時則駕，不得其時則蓬累而行。吾聞之，良賈深藏若虛，君子盛德容貌若愚。去子之驕氣與多欲，態色與淫志，是皆無益於子之身。吾所以告子，若是而已。』孔子去，謂弟子曰：『鳥，吾知其能飛；魚，吾知其能游；獸，吾知其能走。走者可以爲罔，游者可以爲綸，飛者可以爲矰。至於龍，吾不能知其乘風雲而上天。吾今日見老子，其猶龍耶！』」

《莊子·天運篇》：「孔子行年五十有一而不聞道，乃南之沛見老聃……孔子見老聃歸，三日不談，弟子問曰：『夫子見老聃，亦將何規哉？』」（《辭海》：「以法正人亦曰規。」）孔子曰：『吾乃今於是見龍。龍，合而成體，散而成章，乘乎雲氣而養乎陰陽。』（《莊子注》：

養、翔，古通。）予口張而不能嚼（《辭海》：嚼，合也），予又何規老聃哉？」

但是對這位一代聖人老子最後的去處，我們也有必要把他考證出來。

《史記·老子傳》：「老子修道德，其學以自隱無名爲務。居周久之，見周之衰，遂去。至關，關令尹喜曰：『子將隱矣，彊爲我著書。』於是老子迺著書上下篇，言道德之意五千餘言而去，莫知其所終。」

《史記集解》：「關令尹喜者，周大夫也。善內學星宿，服精華，隱德行仁，時人莫知。老子西遊，喜先見其氣，知真人當過，果得老子。老子亦知其奇，爲著書。與老子俱之流沙之西，莫知其所終。」

《關令傳》：「老子度關，關令尹喜先敕門吏曰：『若有老翁從東來，乘青牛注薄板車者，勿聽過關。』其日，果見老翁乘青牛車求度關。門吏入白，喜曰：『諾！道今來矣！我見聖人矣！』即帶印綬出迎，設弟子之禮。」

注六 青牛：樹神。

《述異記》：千年木精爲青牛。

《錄異傳》：秦文公二十七年（公元前七三九年），擁南山有大梓樹

（辭海：古以梓爲木王，故以代表百木）。《埤雅》：「梓爲百木長，故呼梓爲木王。」文公伐之，輒有大風雨，樹生合不斷。時有一人病，夜住山中，聞有鬼語樹神曰：「秦若使人被髮，以朱絲繞樹伐汝，汝得不困耶？」樹神無言。明日，病人語聞，公如其言伐樹。斷，中有一青牛出，走入豐水……是大梓牛神也。

據古典諸書載：老子與尹喜出函谷關，西渡流沙至西域度佛去焉！（按：古時以流沙爲西域沙漠之泛稱，因其沙流如水故云。）

《莊子·養生註疏》載：「老子，姓李，名耳，字伯陽，諡老聃，大聖人也。降生在陳國苦縣（陳後合并於楚），當周平王時（公元前七七〇年

至公元前七二〇年間），去周，西渡流沙，適之罽賓。」而內外經書竟有其跡。《養生注疏》為唐名人成玄英之言，當為可信。罽賓即今之喀什米爾一帶，是已到中亞，達印度之北部。

這些傳說在「莫知其所終」的情形下，對老子的去處，實令人樸朔迷離。最後我們再來看呂純陽祖師的注解。

呂純陽祖師開示：

周敬王三十七年戊午歲（公元前四八三年）老子年九十八。眼見周政已衰，遂西去，幾至函谷關^{注七}。是夜關令尹喜登樓四望，見東方有紫氣西進。尹喜曰：「應有真人過而去。」翌日果見老子乘青牛求度關。尹喜出迎，設弟子禮。老子授以《道德經》，留傳後世。西度流沙，適之罽賓^{注八}，後成仙而去。

^{注七} 函谷關：

《辭海》：「函谷關，在今河南省靈寶縣西南。東自崤山，西至潼津。大山中裂，絕壁千仞，有路如槽，深險如函，故名。關城在谷中。秦法，日入則閉，雞鳴則開。」

注八 罽賓：

《辭海》：「罽賓，西域國名，唐時稱『迦濕彌羅』，即今『喀什米爾』一帶地。」

《辭海》：「喀什米爾，印度西北部藩州，漢時名『迦濕彌羅』。位喜馬拉雅山谷，十八世紀隸屬『阿富汗』。十九世紀滅於英國。」

老子著有《道德經》五千言，共八十一章，上篇法天，天數奇，共為三十七章。上篇首句為「道可道，非常道。」下篇法地，地數偶，共為四十四章。首句為「上德不德，是以有德。」因此世俗亦稱上篇為《道經》，下篇為《德經》，而《道德經》的名稱也是由此而來。《道德經》之

內容，一則討論宇宙形成和演變的道理；再則討論世事存演的真相和旨趣；三則討論人生的真正幸福。因此天文學家、科學家、哲學家、玄學家、清談學家，也可以說是道家信徒了。

老子《道德經》不僅在國內盛行，並且擁有各種譯文暢行於域外。唐太宗曾命玄奘將《道德經》譯為梵文，（玄奘，唐高僧，世稱三藏法師，亦稱唐三藏。俗姓陳，名禩，幼出家為僧，為悟佛學，遂赴印度求學。）是《道德經》譯成外文之始。其後拉丁文、高麗文、日文、土耳其文等都有譯本。至於近代通行的英、德、法、俄、義、荷等文字，更是有多少種不同的譯本。其中僅德文通行的譯本就有九種之多，英文通行的譯本也有十四種之多。英文譯本中，國人譯的以林語堂所譯為佳。外人譯的以美國蒲克明譯的為佳，譯本如此眾多，足見世人對《道德經》的重視，無怪乎《良書叢書》的編者說：「在當今哲學、宗教的一類書籍中，除了《道德經》以外，實在沒有比這本書譯得更普遍的囉。」

《道德經》不僅過去極重視，尤其過去兩次世界大戰以來，世人窮極知

返。乃知徒賴物質，專務進競並不能給人類帶來幸福。若欲尋覓長治久安，人生寧怡，實另有其精神和內心的因素。在這種覺悟下，代表著東方智慧的老子《道德經》，便愈加引起世人的注意和推崇了。因此蒲克明在其譯本的序言中，曾肯定的說：「當人類隔閡泯除，四海成爲一家之時，老子《道德經》將是家傳戶誦的一本書了。」（註：蒲克明 R. B. Blakney，譯本名《人生之道》列於良書叢書 Mentor Book，是爲美國最普遍的叢書。）

佛學傳入中國始於後漢明帝永平十年，歲次丁卯（公元六七年），而到魏晉時才開始發達。但其傳入之始，卻是以道家的思想爲橋樑。假如當時不正是清談之風盛行，人們習於老、莊的思想，佛學究竟能否順利的傳入，那將是一個疑案。換句話說，就是用老、莊、易三玄的道理來講釋佛學的奧義。因爲我國人唯有借助於老、莊的思想，才能理解和說明那素昧平生又懸距太遠的佛義。實際上一切深淺高下的佛學道理，最初都是用道家的意義來解釋的。直到後來佛學弘揚漸近成熟，國人對佛理有較深的認識以後，這種現象才慢慢減退。

在當時高僧大德，如鳩摩羅什（晉高僧，父爲印度人，母爲龜茲國人。後秦時始入中國，後秦姚興待以國師之禮。）、玄奘、僧肇、慧觀、慧琳、慧嚴等人便全都注過《道德經》。所以歷代那些精研佛學的高僧、居士無一不通曉老、莊之書。及後，佛學勢力漸盛，甚至近代的全盛情形。但道家思想，還是佔有一個相當的地位。

驪山老母

驪山老母，古之女仙也，據各有關書籍記載：

一、《小浮閒話》云：

驪山老母實有其人，非烏有也。《史記·秦本記》載：「驪山老母，申國君之女，姜姓，生於周孝王年間（按：周孝王在位自公元前九五四年至九二四年間，共三十年）。」《漢書·律曆志》載：「張壽王言，驪山女亦為天子。」此其人必有非常才藝為諸侯所推服，故後世有為天子之事。而唐宋以後，遂以為女仙，尊曰「老母」。

二、《集仙錄》載：

李筌好神仙之道，在嵩山得黃帝《陰符經》，抄讀千遍不曉其義。因入秦，至驪山下逢一老母，為說陰符之義。日晡（日落申時也）袖中出一瓢，

令筓取水。水既滿，忽重百餘斤，力不能制而沈。卻至坐所，失姥所在。

三、俗傳云：

秦始皇時代，驪山（在陝西省臨潼縣東南，與藍田縣藍田山相連。）有仙女，容貌絕色，人逢見之會得幸運。秦始皇聞知，常臨驪山祈求，願見仙女尊容。一日仙女出現，始皇大悅，向仙女曰：「花容至美也，隨寡人入宮，封你爲妃。」言訖手挽其裳求其同行。仙女大怒，向始皇吐一唾沫在其臉上，化清風而去。始皇臉上唾沫遂變成瘡癩，時久不癒。始皇後悔，日日上山，向雲端叩求仙女赦罪。經十天仙女再現，責訓始皇，用手一指山谷，俄頃湧出泉水（其泉古跡猶然在焉）。始皇用泉水洗其瘡癩即癒，始皇再三叩謝，仙女化一老姥駕雲而去。始皇遂在山上建一座仙女廟，四時享祭，自此仙女出現總扮老姥。世人不知其名，稱之爲「驪山姥」，亦尊稱「驪山老母」矣！

釋迦牟尼佛（考據篇）

釋迦牟尼佛（Sakya-Muni-Buddha），釋迦是種族之名，華言爲能仁，牟尼譯華語爲寂默，佛是佛陀之簡稱，華語譯爲大覺者。本姓瞿曇（Gotama），原名悉達多（Siddhartha），譯華語爲一切義成。聖父爲迦毗羅衛城（Kapila-Vastu）淨飯王（Suddhodana），聖母曰摩耶（Maya）。

西藏佛教研究家華特爾氏（I. A. Waddell）於一八九五年（即清光緒二十一年乙未歲），在今日尼泊爾國（Nepal-or Nipal-Nepaul，尼泊爾爲亞洲一小王國，位在西藏與印度間，北屏喜馬拉雅山的南境），Gorakhpur地之北方，Uska車站西北三十八哩（一哩等於一六一〇公尺弱）之地，發現了阿育王（Asoka在公元前二六九年即王位），於釋迦的誕生地藍毘尼園（Lumbini），爲釋迦所建的石柱，以及收藏佛骨的毘普拉瓦古塔（Piprava）等。而確定了淨飯王統治的迦毘羅衛城，即是證明這城的故址

係在藍毘尼園的西北十五哩（Tilorako和Niglīoa）附近之處，但今日已成荒地。至於釋迦牟尼佛之誕生與入滅，（梵語涅槃 Nirvana 譯作滅度或寂滅，脫離煩惱曰「寂」；絕生死之苦果曰「滅」，故證果人之命終，名爲入滅或圓寂。）其年代頗有數種異說，諸經論見解不同：

一、根據《金剛經》附釋迦略傳所載：

誕生於周靈王六年乙未歲（公元前五六六年），入滅於周敬王三十四年乙卯歲（公元前四八六年）。今日之日本佛教學者及西方東洋學者（歐美地區研究佛教學者），亦大都同意此說，故本傳年代亦採取此說。

二、內外史記及世界史則記載：

誕生於周靈王十五年甲辰歲（公元前五五七年），入滅於周敬王四十三年甲子歲（公元前四七七年）。

三、第三屆世界佛教會議議決佛誕年則云：

誕生於周襄王二十八年丁酉歲（公元前六二四年），入滅於周景王元年丁巳歲（公元前五四四年）。

四、《天道書·疑問解答》即謂：

誕生於周昭王二十六年甲寅歲（公元前一〇二七年），入滅於周穆王五十五年甲戌歲（公元前九四七年）。

五、《佛教佛學教本》及有關佛學經書則大致採用：

誕生於周昭王二十四年壬子歲（公元前一〇二九年），入滅於周穆王五十三年壬申歲（公元前九四九年）。

關於釋迦牟尼佛之佛誕日，在經論中云二月初八日或云四月初八日，各有其理。

《灌佛經》（亦云《咨佛經》）載：「十方諸佛皆用四月初八日生。」其意義乃採自四聖諦、八聖道（四月取義於四聖諦，八日取義於八聖道），又取義於十二因緣（因四加八即十二之故），又取義於佛之三十二相（因四

乘八即三十二也）。因此之故，定四月初八日爲佛誕生之日。北傳佛教（中國、韓國、日本等國家）即因此說，定四月初八日爲釋迦牟尼佛誕生之日。

《長阿含經》則記載：「二月初八日佛出生。」《薩婆多論》亦同此說。《俱舍論》云：「印度以建子爲正，建子之四月即當於建寅之夏曆二月（夏曆即今之農曆），則用夏曆四月初八日定爲佛誕生之日，誤矣！」故南傳佛教（泰國、緬甸、錫蘭等國家。）即用此說，乃定二月初八日爲佛生日，現在南傳佛教，亦有定印度曆第五月的滿月之日，爲釋迦牟尼佛誕生之日者，各有其理焉！

【附記】

四聖諦：亦稱四真諦，苦、集、滅、道四法，諦是真理之意。

苦諦：指衆生心身所受諸苦。有生、老、病、死之苦，憂悲惱苦，怨憎會苦，愛別離苦，所欲不得之苦也。

集諦：指一切衆生在身口意上，所集起的一切思想及行爲。這些惑業，無量無數，都是屬於招感性。

滅諦：指人間永遠除去欲愛，脫離苦的煩惱，永遠不再有生死變化，到達涅槃境界而言。

道諦：指一切聖者，趣向涅槃時，所修正法之道。其內容乃是一種行者制御內心的方法。

八聖道：亦名八正道，謂八種正直之道。此道離於邪非，故曰正，能到涅槃，故曰道，是富於倫理之修行法也。

正見：洞察苦滅善惡之報，有此世彼世（輪迴），對於佛教有正當的認識與理解。

正思：化正見成爲自己的理想。

正語：遠離妄語。虛誣不實曰妄，妄有所談，曰妄語。

正業：遠離殺生、偷盜、邪淫等。

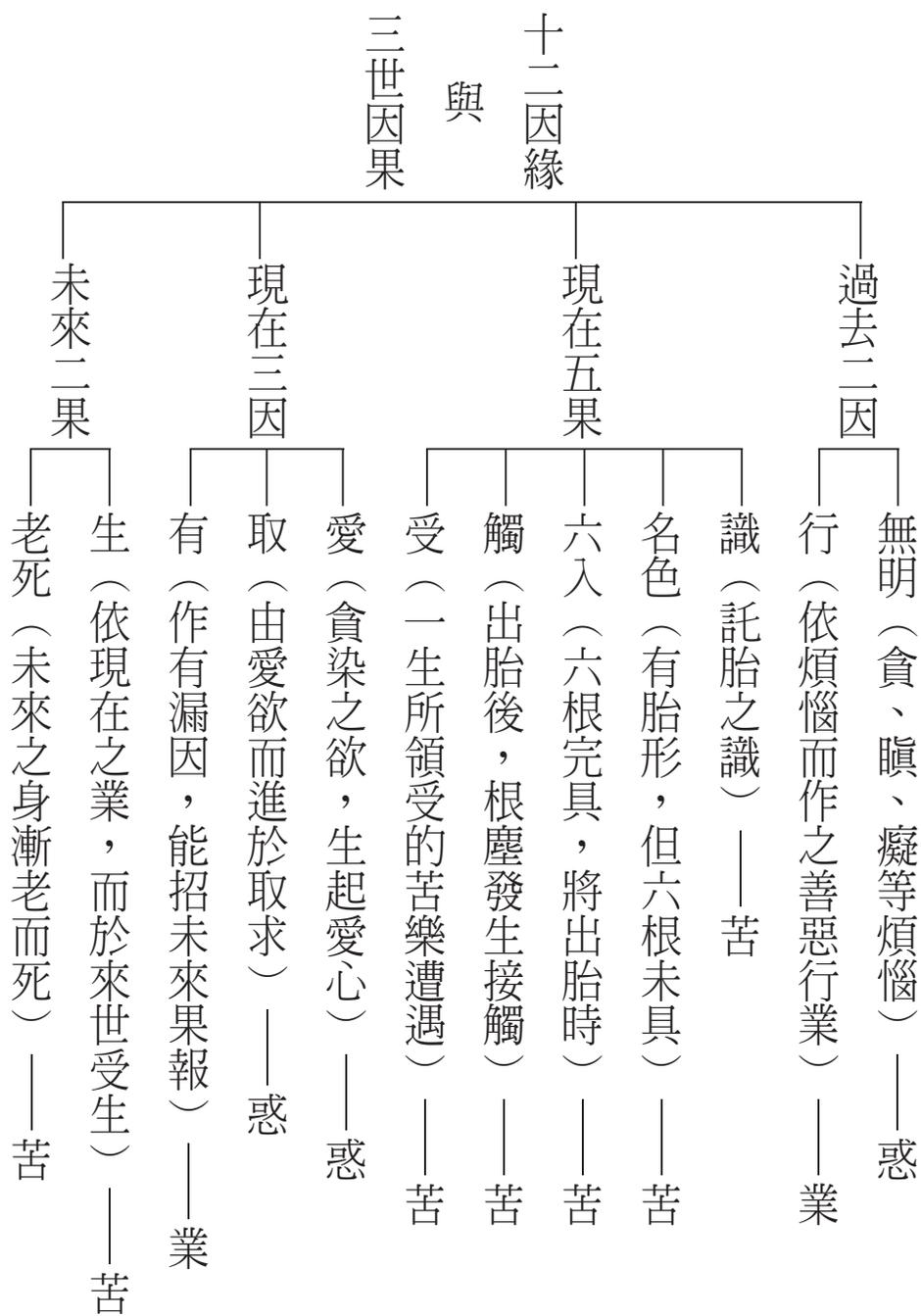
正命：清淨身口意三業，順於正法而活命。

正精進：發用眞智而精修涅槃之道。

正念：正志立意修道，以眞智憶念正道而無邪念。

正定：以眞智入於清淨之禪定，以無漏之定爲體。

十二因緣：謂衆生生死輪迴之次第緣起也，詳述於左：



釋迦牟尼佛（本傳）

釋迦牟尼佛，佛教始祖，出生於印度釋迦族。父爲迦毗羅衛國主（淨飯王），母名摩耶（聖母摩耶）。聖母勤儉樸素，不喜奢華，好聞法教。

四十四歲時，夢天降神人，遂懷孕聖胎。翌年，周靈王六年乙未歲（公元前五六六年）四月初八日，引諸宮女，遊藍毗尼園。是時園中春和日暖，無憂樹花爛漫發放。聖母摩耶遊至無憂樹下，以手攀無憂樹枝，遂生王子，命名爲悉達多。王子誕生滿七日，聖母摩耶不幸去世，而往生忉利天^{注一}，遂由其繼母摩訶波闍波提（即聖母之親妹）撫育成人。

釋迦童年天資聰敏，學於跋陀羅尼，習各種學問，尤其對科學的五明^{注二}及哲學的《四吠陀》^{注三}研究極爲深切。周靈王二十二年辛亥歲（公元前五五〇年）釋迦十七歲（一說十九歲），娶鄰國拘利城主善覺王之女耶輸陀羅，生一子名曰羅睺羅^{注四}。

周靈王二十四年癸丑歲（公元前五四八年）釋迦年十九歲（一說二十九歲），偶乘車出遊，見衰病者之苦。深悟世間，生老病死無常，遂對人生問題極懷苦悶，乃決意出家。

於二月初八日夜半（一說十二月初八日，亦云七月初一日），乘馬潛出王城。入東方藍摩城，改換黃衣剃髮爲沙門（梵語，出家修道者之稱）。更由此東進，參訪了跋迦婆、阿藍伽藍、鬱陀羅伽等仙人求道，修習諸種禪定。六年間之雲遊參訪，但不能滿足其所求。於是決心自己修行，參悟真理。遂至摩竭陀國，伽耶山附近，尼連禪河東岸，優留毗羅西那村之苦修林中修行。日食一麥一麻，苦修六載形軀憔悴，身瘦如同枯木，始終不能悟達解脫。

自想單靠苦行亦非解脫之道，遂起坐至伽耶山附近之尼連禪河沐浴。但因釋迦苦修後，形消骨立，無力臥倒在河岸。是時有牧女難陀波羅（亦云牧女乃仙人之化身），手捧羊乳供養釋迦，食後便覺得體力漸漸恢復。遂重振精神至伽耶山，畢鉢羅樹下^{注五}結跏趺坐。于金剛座上發誓曰：「若不成正

覺，寧可碎此身，終不起此座。」於是靜坐冥思，靜觀中，經過無數境界。至十二月初八日中夜（一說二月初八日）忽睹明星，豁然大徹大悟。得一切種智，成了無上正等正覺的佛陀。那時即是周景王八年歲次甲子（公元前五三七年）釋迦年三十歲（一說三十五歲）。

釋迦成道後，首先在波羅奈斯國的鹿野園，度憍陳如等五個比丘^{注六}，說四聖諦之法。住鹿野園僅三個月，度弟子五十六人，耶舍母子亦相繼爲優婆塞、優婆夷（即居士、女居士^{注七}）。成道後第二年及第三年，佛陀居摩揭陀國、王舍城，度舍利弗、目犍連、三迦葉等，組織教團。時全城人民皆捨婆羅門教而來歸依佛陀。成道後第四年，遷居吠舍離國之大林精舍說法。成道後第五年，在大林精舍說戒律^{注八}。後歸迦毗羅衛城，度其父淨飯王，其子羅睺羅，其弟阿難陀等親族。淨飯王歿後，繼母摩訶波闍波提夫人、王妃耶輸陀羅等女子，亦出家爲比丘尼（即尼姑^{注九}）。成道後第六年，佛陀回王舍城說法。成道後第七年，佛陀在憍薩羅國之首都舍衛行化。是年，波斯匿王太子逝多建祇園精舍。

自此佛陀率領眾弟子周遊四方，化導群類。北自拘薩羅國，南至摩揭陀國，西往拘睢彌，東赴瞻波等地。深入各階層佈道施教，而提倡四姓平等。^{注十}。說法四十九年（一說三十五年），結會三百餘次。說《華嚴經》^{注十一}、《阿含經》^{注十二}、《楞嚴經》^{注十三}、《楞伽經》^{注十四}、《金剛經》^{注十五}、《法華經》^{注十六}等等。後人記錄所說之法語，共五千四百八十卷。

釋迦佛陀在五十年傳道生涯中，最令他痛心者，莫過於其徒弟提婆達多之反叛^{注十七}。提婆達多在佛陀首次回鄉時，成爲佛弟子。但自與摩揭陀國王太子阿闍世交往後，遂假借政治勢力，陰謀從佛陀手中奪取教團首領地位。據傳提婆達多一面誘引四五百僧侶歸己門下，獨創教團。一面設法施放醉象或大石擬殺害佛陀，但均倖免於難。後受佛陀之慈悲所感動，曾夥隨提婆達多之僧衆，又重回佛陀教團。且阿闍世王亦悔悟歸佛（此時傳王子阿闍世，因殺父後自立爲王），提婆達多則氣憤而死，此事約發生於佛陀七十歲左右。

周敬王三十四年，歲次乙卯（公元前四八六年），年已八十。佛陀在拘

尸那迦羅城，跋提河邊娑羅雙樹下^{注六}向諸弟子作最後告誡，於一日一夜說《大般涅槃經》^{注九}。至二月十五日（一說四月十五日）午後六時（酉時）寂然入滅。

釋迦牟尼佛自降生、出家、成道、說法至入滅共八十歲。度弟子無計其數，而得大道者有十大弟子^{注十}。自我國齊、梁時代起，十大弟子之像被塑，在民間且有受崇拜之遺跡可尋。

釋迦牟尼佛入滅後，由弟子幾度結集，編成經、律、論三藏之大觀。其教義傳佈於泰國、緬甸、錫蘭等處為南方佛教；在西域、中國、日本、韓國等處為北方佛教。其思想主導東方各民族者兩千餘年，近今世界各國的研究者，幾無地不有，可謂之世界最大宗教之祖。

^{注一} 仞利，梵語，義譯為三十三天。帝釋所居，四方有八天城，總數有三十三天，故從處立名也。

注一 古印度之內外學者，皆須明瞭五種學術，故曰「五明」。

一曰「聲明」，釋詁訓字、詮目疏別。

二曰「工巧明」，技術機關、陰陽曆數。

三曰「醫方明」，禁咒閑邪、藥石針灸。

四曰「因明」，考定正邪、研覆真偽。（按：與近世所謂論理學相類似。）

五曰「內明」，究暢五乘因果妙理，其婆羅門學四吠陀論。

注二 《吠陀》（Veda），一作《韋陀》，義譯為智，印度最古之經典。相傳為移居五河地方之雅利安人所作，時約在公元前三千年至八百年間。分四部曰：《黎俱吠陀》、《娑摩吠陀》、《夜珠吠陀》、《阿闍婆吠陀》。為印度宗教、哲學及文學之基礎。

注四 羅睺羅（Rahala），佛陀之嫡子。十五歲出家，於佛十大弟子中密行

第一，成阿羅漢果。

注五 畢鉢羅樹，植物名。因釋迦坐於此樹下證菩提果，故亦名菩提樹。菩提即梵語，華語譯爲覺，故又稱覺樹。

注六 比丘，即梵語，亦做苾芻，華語譯爲乞士，亦譯爲淨乞食，出家受具足戒者之稱。

注七 優婆塞、優婆夷，即梵語，華語譯爲清信士、清信女。統稱受五戒之男女也，即今稱之居士、女居士。

注八 梵語尸羅，譯曰戒，防非止惡之義。梵語毘尼，譯曰律，法律之義。如五戒，乃至二百五十戒，皆佛徒之戒律也。

注九比丘尼即梵語，亦作苾芻尼。女子出家受具足戒者之通稱，即今稱之尼姑。

注十四姓者：

- 一、波羅門族 (Brahman)，僧侶最高位。
- 二、刹帝利族 (Ksatiya)，武士階級，釋迦乃由此族出身。
- 三、吠舍族 (Vaishya)，商賈、農、工階級。
- 四、首陀羅族 (Sudra)，奴隸階級最下位。

前三族有互相往來，信仰婆羅門教的自由，後一族被禁止與其他三族往來，且無信仰宗教自由。佛陀傳道時，不問四姓階級之差別及老幼男女，常用淺近的比喻隨機說法。故有優婆離者，原為首陀羅族，但後成為佛十大弟子之一。

注十一《華嚴經》為釋迦佛成道後第一次說法，於大乘中最為宏蹟。大方廣

爲所證之法，詳稱《大方廣佛華嚴經》。佛陀爲證此法理之人，華嚴二字爲喻此佛者，因位之萬行如華，以此華莊嚴果地，故曰《華嚴》。又佛果地之萬德如華，以此華莊嚴法身，故曰《華嚴》。

相傳此經由文殊菩薩與阿難所結集，經龍神收入龍宮。後龍樹菩薩（佛滅後七百年出世於南天竺）入龍宮見之，有上中下三本。下本十萬偈，中本四十九萬八千偈，上本有三千大千世界微塵數偈。龍樹受持其下本流傳於閻浮提（梵語，四大部州之一，亦云南瞻部州），中國所譯凡有三種皆其下本之抄略也：

- 一、東晉佛跋陀羅，譯本六十卷，名《六十華嚴》。
- 二、唐實叉難陀，譯本八十卷，名《八十華嚴》。
- 三、唐般若，續譯四十卷，名《四十華嚴》。

注七 《阿含》，梵語譯義爲無比法，又譯法歸，謂萬法悉歸趣於此也，凡

四部：

一、《增一阿含經》，凡五十卷，東晉僧伽提婆譯，主明人天因果。

二、《長阿含經》，凡二十二卷，姚秦佛陀耶舍、竺佛念共譯，主破邪見。

三、《中阿含經》，凡六十卷，東晉僧伽提婆譯，主明諸深義。

四、《雜阿含經》，凡五十卷，宋求那跋陀羅譯，爲雜集前三類而成者，

故名《雜阿含經》，主明諸禪法。

此四阿含經均屬小乘經。

注十三 《楞嚴經》，唐中天竺般刺密帝譯，凡十卷，即《大佛頂如來密因

修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》之略稱。爲佛所得三昧之名，萬行之稱也。此經闡明心性本體，爲一代法門之精髓。

注十四 《楞伽經》，今存二本：

一、宋求那跋陀羅譯，名《楞伽阿跋多羅寶經》，凡四卷。

二、北魏菩提流支譯，名《入楞伽經》，凡十卷。

三、唐實叉難陀譯，名《大乘入楞伽經》，凡七卷。

三譯本中以唐譯較爲條暢。楞伽爲師子國（今錫蘭島）之山名，《楞伽經》即佛在此所說也。

注十五

《金剛經》即《金剛般若波羅蜜經》之簡稱，姚秦鳩摩羅什譯。此經以空慧爲體，專說一切法無我之理，繁簡適中，最便誦持。凡有六譯本：

第一譯：即鳩摩羅什所出。

第二譯：爲北魏菩提流支所出。

第三譯：爲陳真諦所出。

第四譯：名《金剛能斷般若波羅蜜經》，爲隋達摩笈多所出。

第五譯：收載於《大般若波羅蜜多經》第五百七十七卷，名《能斷金剛分》，爲唐玄奘所出。

第六譯：名《能斷金剛般若波羅蜜經》，爲唐義淨所出。

今普通流行者爲第一譯本《金剛般若波羅蜜經》。

^{注十六}《法華經》，詳稱《妙法蓮華經》，揭示三乘（三乘者，凡求菩薩果曰「大乘」；求緣覺果即辟支佛果曰「中乘」；求聲聞果即阿羅漢果曰「小乘」。）歸一之旨，使二乘迴少向大，故名妙法，本經凡有三譯：

- 一、姚秦鳩摩羅什譯，七卷。
- 二、晉法護譯，名《正法華經》，十卷。
- 三、隋闍那崛多譯，名《添品法華經》，八卷。

現流通最廣者為第一譯。

^{注十七}提婆達多（Devadatta）者，據若干處佛經所載，係斛飯王之子，阿難之兄弟，即波闍波提所生。但南傳《巴利語文史》所記，係王妃耶輸陀羅之兄弟。（巴利語，古南天竺之土語。南方佛教聖典多以此語記之，較之北方佛教聖典所用梵語，音調少變化，文法亦簡易而多通俗之語。現今存在小乘經原本，皆記以此語也。）

【注六】娑羅樹，東印度原產。釋迦於拘尸那城，跋提河邊之娑羅樹下入滅。其樹四方名二株雙生，故謂之娑羅雙樹。

【注九】《涅槃經》有小乘、大乘二部。小乘部說八相成道化身之釋迦於拘尸那城入涅槃前之狀況。大乘部說佛雖現入滅之相，而佛身常住不滅。大乘涅槃經有北涼曇無讖譯《大般涅槃經》四十卷稱《北本涅槃經》；南朝宋慧觀與謝靈運等譯《大般涅槃經》三十六卷，稱《南本涅槃經》。今各家注釋通用之本，皆為北本。

【注十】佛陀共獲得弟子十人，他們是原始佛教的重要人物：

- 一、舍利弗 (Sariputra)，婆羅門族出身，曾入大師外道。
- 二、大目犍連 (Maha-Maudgalyazana)，婆羅門族出身，略云「目連」，佛陀弟子中神通第一。其母墮餓鬼道中，大目犍連以神通力，親往救之，曾入外道，後歸佛陀。

三、摩訶迦葉 (Maha-kasyagapa) ，原為婆羅門富豪之子，不幸於十年中連喪父母，遂攜妻一同出家修苦行。

四、須菩提 (Subhuti) ，原為富豪之子，自幼喜華飾其身。

五、富樓那彌多羅尼子 (Purnamaitrayampatni) ，略云「富樓那」，與佛同鄉，富豪婆羅門之子。後率同伴三十人離家赴喜馬拉雅山訪師，最後皈依佛陀。

六、大迦旃延 (Mahakatyayana) ，原為西印度人，刹帝利族。受該國王之託，前來中印度邀請佛陀前往傳道，因此歸佛以後在本國阿槃提國 (Avanti) 傳道。

七、阿那律 (Aniraddha) ，被傳是佛陀的兄弟。

八、優婆離 (Upali) ，首陀羅族出身，原為皇室的理髮師。

九、羅睺羅 (Rahala) ，佛陀的兒子 (詳參閱注四) 。

十、阿難 (Anandv) ，佛陀從弟，面貌清秀，屢受婦女誘惑。

彌勒佛

彌勒佛，梵名爲「昧怛隸野」，譯作慈氏，又名阿逸多，譯作無能勝者。父名修梵摩，母名梵摩提跋。生於南天竺波羅奈國（現今之印度麥奈力斯市）婆羅門之家（誕生年代，無有關經典及文獻可考）。佛當出世，五世祥雲四起，現未曾有之祥瑞。生時身有紫金毫光，相好美滿，非凡姿容，有一仙人，觀其相好，對父修梵摩讚曰：「此悉是貴兒，宿世修來慈德殊備。」因之號名昧怛隸野（慈氏）。自幼聰慧，少即深明諸藝、各種學問，便立志修道。中途得釋尊教化，爲佛弟子，受佛摩頂付囑大法。

彌勒佛另一說，他早釋迦佛出世四十二劫，奉侍于思善佛。早已成佛，現住兜率內院說法化行。經過五十六億七千萬年後，人壽八萬歲時，再降生于閻浮提下。在龍華樹下成道，開三大法會，濟度一切在釋尊出世時所沒有濟度的衆生。所謂龍華三會，就是等待彌勒佛的降生濟世。

彌勒佛現住兜率內院，梵名爲都史陀夫。其天性喜行善作樂，故名喜樂天。自古以來，許多聖者高僧等，死後都想往生該內院，隨彌勒佛。待開龍華會之時，再降世于閻浮提下，以教化衆生。

五代梁時，有布袋和尚者，世傳爲彌勒佛之應化身。居明州奉化（今浙江省奉化縣），自稱契此，又號長汀子。其人心廣、體胖，肚更大，常以荷一布袋，見物則乞，到處宣化。出語無定，話說天機，人多不知妙旨。後梁末帝貞明二年丙子歲（公元九一六年），端然盤坐嶽林寺東林廊下，說偈曰：「彌勒真彌勒，分身百千億，時時示迷人，迷人自不識。」說偈完，安然入寂。現各寺院所祀彌勒尊佛即布袋和尚也，世傳正月元旦爲彌勒佛聖誕之日。

普賢菩薩

普賢菩薩，梵名爲三曼多跋陀羅，譯曰「普賢」。普是普遍的普，賢是賢善的賢。《大日經疏》記載：「普賢菩薩者，『普』是遍一切處義，『賢』是最妙善義。謂菩提心所起願行及心口意，悉皆平等，遍一切處，純一妙善，備具衆德，故以爲名。」傳說其出生于西方淨土，爲無淨念王之八子，與三子文殊菩薩侍釋尊。普賢菩薩乘白象侍佛右，文殊菩薩乘獅子侍佛左，脇侍釋尊輔佐宣化。

文殊菩薩

文殊菩薩，梵名文殊師利或曼殊室利，義釋為普首、濡首、敬首、妙首、妙德、妙吉祥等。文殊或曼殊是妙之義；師利或室利是頭之義、德之義、吉祥之義也。文殊菩薩與普賢菩薩同為釋尊之脇士（立於佛兩脅之菩薩也），專掌智慧門，在諸菩薩中為智慧第一。

《文殊師利法寶藏陀羅尼經》記載：「爾時世尊（釋迦佛）告金剛密跡主菩薩言：『我滅度後於南瞻部洲東方，有國名大振那（即大支那，中國也）。其國中有名山號曰五頂^注，文殊師利遊行居止，為諸衆生於中說法。』」

^注五頂即五臺山，在山西省五臺縣東北，佛家又稱清涼山。

五峰聳立高出雲表，頂無林木有如壘土之臺，故名五臺。環臺約四、

五百里，東、南、西、北四臺皆自中臺發脈，叢林大刹多在中臺之下。僧侶有青衣僧、黃衣僧之分。青衣僧爲尋常僧人，黃衣僧則喇嘛僧也。喇嘛中有扎薩克，居菩薩頂寺真容院，由西藏達賴喇嘛派來。蒙古王公及各地僧俗每歲朝山進香者甚多，爲我國四大名山之一，在我國則稱爲文殊淨土。

至聖先師孔子

至聖孔子，名丘（按：丘同丘，後世以聖人諱，闕筆丘），字仲尼。其先宋人，父曰叔梁紇，母曰顏徵在。其父初娶施氏，不能生育。納一小家女爲側室，生一子名孟皮，字伯尼，生性愚魯且有足疾。後再娶顏氏，多年不見有孕，遂至尼丘山（在山東省曲阜縣東南，連泗水縣、鄒縣界。）禱告神靈，於周寧王二十一年（公元前五五一年），即魯襄公二十二年庚戌歲農曆八月二十七日，國曆九月二十八日（一說十月二十一日，另一說十一日），生孔子於魯國昌平鄉陬邑（今之山東省曲阜縣東南之鄒城）。生而首上圩頂，因名丘。三歲而喪父，爲兒嬉戲，常陳俎豆，設禮容。少時習禮義，及長爲委吏、乘田等官職，好學不倦，至忘寢食。

周景王十年（公元前五三五年），即魯昭公七年丙寅歲，孔子年十七歲。魯大夫孟釐子臨終前，戒其嗣懿子曰：「孔丘是聖人（商湯也）之後

裔。其六世祖孔父嘉爲宋華督所殺，其子奔魯。孔父嘉之高祖弗父何，本可繼位爲宋君，卻讓給其弟厲公。及至弗父何曾孫正考父，輔佐戴公、武公、宣公三朝，爲上卿，每受命，益加恭謹。故考父廟鼎之銘文曰：「一命而僂，再命而傴，三命而俯」注一。循牆而走注二，亦莫敢余侮注三。饘於是，粥於是，以餬余口注四。』如是恭謹儉約。吾聞聖人之後裔，雖不當世，必有達者。今孔丘年少博學好禮，其達者歟？吾即沒，若必師之。」及釐子卒，懿子與南宮敬叔往學禮焉！

注一 僂、傴、俯，皆恭敬之貌也。

注二 言不敢安行。

注三 其恭如是，人亦不敢侮慢。

注四 於是鼎中爲饘粥。饘粥，餈屬，言至儉也。

周景王十二年（公元前五三三年），即魯昭公九年戊辰歲，年十九歲。娶上官氏，舉一男一女，男曰鯉，字伯魚，女曰無違。

孔子嘗謂南宮敬叔曰：「吾聞老子博古知今，通禮樂之原，明道德之歸，則吾師也，今將往矣！」南宮敬叔請魯君以乘資之，魯君與之一乘車、兩馬、一豎子俱。周景王二十二年（公元前五二三年），即魯昭公十九年戊寅歲，時孔子二十九歲，適周問禮於老子。既而返魯，弟子稍益進焉。

周景王二十三年（公元前五二二年），即魯昭公二十年己卯歲，孔子年三十歲。齊景公與晏嬰來適魯，景公問孔子曰：「昔秦穆公國小，地處偏僻，而能稱霸，何也？」對曰：「秦，國雖小，其志大。地雖處偏僻，其王中正。親自舉拔以五塊黑羊皮所贖來之賢士百里溪，爵之大夫。與語三日，授之以政，以此取之，雖王可也，其霸小矣！」景公說。

景公問政孔子，孔子曰：「君君、臣臣、父父、子子」注五。景公曰：

「善哉！信如君不君，臣不臣，父不父，子不子。雖有粟，吾豈得而食諸！」注六他日復問政於孔子，孔子曰：「政在節財。」景公說，將欲以尼谿田封孔子。晏嬰進曰：「夫儒者滑稽而不可軌法；倨傲自順，不可以爲谿田封孔子。晏嬰進曰：「夫儒者滑稽而不可軌法；倨傲自順，不可以爲下；崇喪遂哀，破產厚葬，不可以爲俗；游說乞貸，不可以爲國；自賢之息，周室既衰，禮樂缺有間注七。今孔子盛容飾，繁登降之禮，趨詳之節，累世不能殫其學，當年不能究其禮。君欲用之以移齊俗，非所以先細民也。」後景公敬見孔子，不問其禮。異日，景公止孔子曰：「奉子以季氏注八，吾不能。」以季孟之間待之。（孔安國曰：「魯三卿，季氏爲上卿，最貴；孟氏爲下卿，不用事，言待之以二者之間也。」）齊大夫欲害孔子，孔子聞之。景公曰：「吾老矣！弗能用也。」孔子遂行，反乎魯。

注五孔安國曰：「當此之時，陳恆制齊，君不君，臣不臣，故以此對也。」

注六孔安國曰：「言將危也，陳氏果滅齊。」

注七 息者，生也。言上古大賢生則有禮樂，至周室微而始缺有間也。

注八 謂奉待孔子如魯季氏之職。

孔子嘗稱三人行必有我師焉。對於所習不恥下問，博聞強記，古今典籍無所不讀。初遊於周、齊，仍復歸魯。當時陪臣執國政，魯自大夫以下，遂皆僭離正道，故不仕。退而修詩、書、禮、樂，弟子自遠方至彌衆，莫不受其業焉！

周敬王十九年（公元前五〇一年），即魯定公九年庚子之歲，孔子年五十一歲，定公以任孔子爲中都宰。由中都宰爲司空，再由司空爲大司寇。周敬王二十年（公元前五〇〇年），即魯定公十年辛丑歲，孔子年五十二歲，相定公會齊侯於夾谷，使齊返魯侵地。周敬王二十四年（公元前四九六年），即魯定公十四年乙巳歲，孔子年五十六歲，攝行相事。誅佞臣少正卯，施行政事，與聞國政三月，魯國大治。齊國進女樂以沮之，魯君受之，

孔子遂辭職去魯，而周遊列國。（按：一說，自公元前四九七年，孔子開始周遊列國凡十四年，於公元前四八四年回魯。）在外凡十餘載，經衛、曹、宋、匡、鄭、陳、蔡、葉、楚、齊等國，向各國諸侯說道，均不能行，且在外受了不少困辱。

周敬王三十六年（公元前四八四年），即魯哀公十一年丁巳歲，孔子年六十八歲矣！然魯終不能用孔子，孔子知其道不能及身而行，亦不求仕。乃一方在杏林設壇教徒（杏壇古跡在今山東省曲阜縣之孔子廟大成殿前）；一方刪詩書，定禮樂，更依《魯史》作《春秋》，演《周易》作《爻傳》；一方從事著作，祖述堯、舜、禹、湯、文、武、周公之遺教，以傳於後人。弟子三千人，身通六藝者七十二人（六藝說法有二：一說謂易、禮、樂、詩、書、春秋；另一說謂禮、樂、射、御、書、數也）。

周敬王四十一年（公元前四七九年），即魯哀公十六年壬戌歲，孔子卒，壽七十有三歲。葬魯城西北泗上（在山東省曲阜縣北），即今之孔林（孔子墓地，冢塋中樹以百數。相傳為當時孔子之弟子各自其鄉攜樹來植，

故皆異種，孔林之名以此）。

孔子之道，在其生時雖不能實行，但後經漢武帝表彰，自漢以來儒術即大行其道（我們以自稱漢民族乃由此）。至今二千餘年，一直統治著中國的思想界，實為中國政教之基礎也。歷代之君主並屢加封爵、稱王，至為尊榮。為追念聖德，各地建設「至聖孔子廟」，自漢以來，釋奠於至聖先師之儀，禮至隆重。

孔子歷代祀典：

- | | | |
|-----------|-------------|----------|
| 唐玄宗開元二十七年 | 追謚 | 文宣王 |
| 宋太宗大中祥符元年 | 加謚 | 元聖文宣王 |
| 宋太宗大中祥符五年 | 改謚 | 至聖文宣王 |
| 元朝成宗大德十一年 | 加號 | 大成至聖文宣王 |
| 明世宗皇帝嘉靖九年 | 釐正祀典始為木主，題曰 | 至聖先師孔子神位 |
| 清世祖皇帝順治二年 | 定謚 | 大成至聖文宣先師 |

清朝世祖順治十四年 改稱 至聖先師孔子

《禮·中庸》謂孔子天下至聖，至聖之號本此。稱先師者，以孔子爲萬世師表也。

復聖顏子

復聖顏子，名回，字子淵，亦稱顏淵，爲孔子之弟子。周景王二十四年庚辰歲（公元前五二一年），即魯昭公二十一年，誕生於魯國（周武王封弟周公旦於此，都曲阜，即今山東省曲阜縣）。

顏子生而天資聰睿，敏而好學，能聞一知十。不遷怒，不貳過，以德行稱，名在四科之首（孔門分四科，曰：德行、言語、政事、文學）。孔子嘗曰：「吾與回言終日，不違如愚。退而省其私，亦足以發，回也不愚。」又曰：「自吾有回，門人日益。」

顏子爲人安貧樂道，居陋巷（古人稱巷有二義，里中道謂之巷。人所居亦謂巷，陋巷即狹小之居也），飯疏食，飲水，曲肱而枕。孔子讚曰：「賢哉，回也！一簞食，一瓢飲，在陋巷。人不堪其憂，回也不改其樂。賢哉，回也！」

年二十九，髮盡白，三十二歲而卒。顏子死，孔子哭之慟曰：「噫！天喪予！天喪予！」從者曰：「夫子慟矣！」孔子曰：「有慟乎，非顏回之爲慟，而誰爲？」（慟，大哭也。孔子如此悲慟，即爲痛悼聖道已失去可傳之人，故不覺過於哀痛。）遂厚葬之（墓在曲阜東南二十里，其地稱爲顏林）。

顏子卒後，孔子常謂曰：「語之而不惰者，其回也與。我見其進也，未見之止也。惜乎！不幸短命死矣！」由此可見顏子之勤學也，初列十哲，後配享孔子祀典^注，尊爲復聖。

孔子弟子三千人，通六藝者七十二人，其秀拔者曰十哲：

- 一、端木子貢，名賜，衛人。
- 二、閔子騫，名損，魯人。
- 三、仲子路，名由，魯人。
- 四、宰子我，名予，魯人。

- 五、冉伯牛，名耕，魯人。
- 六、冉仲弓，名雍，魯人。
- 七、冉子有，名求，魯人。
- 八、言子遊，名偃，吳人。
- 九、卜子夏，名商，衛人。
- 十、公冶子長，名長，齊人。

注顏子配享後，升曾子，曾子配享後，升公冶長爲十哲。

宗聖曾子

曾子名參，字子輿。周敬王十五年丙申歲（公元前五〇五年），即魯定公五年，誕生於南武城（城在今山東省費縣西南），與父點同學於孔子門下（曾點亦作箴，字皙，少孔子六歲）。曾子事親至孝，家貧食力，敝衣躬耕，日不舉火，而歌聲若金石，魯君聞之致邑焉！固辭不受。然曾子獨能悟聖道一貫之旨，以其學傳子思（孔子之孫，名伋）。子思以授孟子，是為聖道正傳。

曾子卒後，初列十哲，後配享孔子祀典，尊為「宗聖」。作《大學》，傳孔道之旨，著《孝經》，而明孝道及孝治之義。《漢書·藝文志》云：「夫孝，天之經，地之義，人之行也。」《孝經》有古文、今文二本，古文本，漢孔安國注，分二十二章。今文本，漢鄭玄注，分十八章。自唐開元十年，玄宗御注本（用今文），頒行天下後，孔、鄭兩注本並廢。

述聖子思

述聖子思，名伋，孔子之孫也。誕生於周敬王二十八年己酉歲，即魯哀公三年（公元前四九二年）。父名鯉（孔子年十九，娶於宋之上官氏，生鯉。生時魯昭公以鯉魚賜孔子，榮君之寵，因名鯉，字伯魚。先孔子卒，墓在孔子墓東）。

子思幼而父故，受學於曾子，獨傳孔門心法，作《中庸》之書四十七篇，以述聖祖之業。其授弟子數百，組立教團，遍遊諸國，宣述聖道。於周考王十年庚戌歲（公元前四三一年），年六十二而卒。後世尊為述聖，其著作相傳有二十二篇，今所傳者，只《中庸》一篇。

《中庸》者，子思懼聖道久而失其真傳，於是推本堯舜以來相傳之意，質以平日所聞父師之言，更互演繹作為此書，以昭後之學者。至宋朝朱熹以之與《大學》、《論語》、《孟子》合為四子書。

亞聖子孟子

亞聖孟子，名軻字子輿（一說字子車），鄒人（即今之山東省鄒縣地），誕生於周烈王四年己酉歲（公元前二七二年）。孟子幼時其舍近墓地，常嬉爲墓間之事。其母仇氏曰：「此非吾所以處子也。」遂遷居市傍，孟子又嬉爲賈人銜賣之事。母曰：「此又非所以處吾子也。」復徙居學宮之傍，孟子乃嬉爲設俎豆揖讓進退之事。母曰：「此可以處吾子矣！」遂定居焉！

長後受業子思之門人，既學而歸，母方績，問曰：「學何至矣！」孟子曰：「自若也。」其母仇氏力斷其織曰：「子之廢學，若吾斷斯機也。」孟子懼，旦夕勤學不已。道既通，遊事齊宣王，宣王不能用。適梁，梁惠王不果所言。後遊歷宋、魯、滕諸國。所至以先王之道，向諸侯進言，勸其改末流，施仁政，均不能容。當是之時，秦用商君，富國彊兵；楚用吳起，戰勝

弱敵；齊宣王用孫子、田忌之徒，而諸侯東面朝齊。天下方務於合縱連橫，以攻伐爲賢。而孟子乃述堯舜禹三代之德，是所如者不合。滕文公雖信其說，而有改革政意，又以文公早死未成。此時孟子年已五十七歲，知其道不行，遂回國與萬章之徒，序詩書，述孔子之意。

其徒記述孟子對諸侯之言行，及與徒論辯之語，爲《孟子》七篇。述尊王斥霸，重仁義，輕名利，創性善之說，謂人皆可以爲堯舜。周赧王二十六年壬申歲（公元前二八九年），孟子卒，壽八十四歲。唐大儒韓愈有云：「大道自孔子沒，獨孟軻氏之傳得其正宗，故求觀聖人之道者，必自孟子始。」可謂推尊備至。元文宗封爲「亞聖鄒國公」。明世宗罷封爵，尊稱爲「亞聖」。亞，次也，稱孔子爲「至聖」，故孟子爲「亞聖」，謂其次於孔子也。

南華真人（莊子）

南華真人，姓莊，名周，字子休，戰國時代宋國蒙縣人（蒙縣故城在今河南省商邱縣東北）。其誕生年代無有關文獻可考，約在孔子之後，而早於孟子。《史記》載：「曾任蒙之漆園吏（漆園在今山東省荷澤縣與河南省商邱縣交界，古屬蒙縣。）」真人老而益壯，楚威王聞其賢，欲迎為相，辭而不就。

真人著書《莊子》，有五十二篇，旨趣深奧（歷代注家甚多）。主述「老子」思想，闡明「老子」學術，在道家哲學史上築起不朽的一大礎石，而今祇有三十三篇流傳於世。

唐玄宗開元二十五年丁丑歲（公元七三七年），頒詔敕封為「南華真人」，至天寶元年壬午歲（公元七四二年）詔號其書曰《南華真經》（錄自《唐書·藝文志》與《援鶉堂筆記》）。

巧聖先師（魯班公）

先師姓公輸，名班，字依智，號公輸子（魯班之稱乃魯人故，非其姓魯也），魯國賢勝路東平村人（在今山東省東平縣東）。其父名賢，母吳氏，誕生於魯定公三年甲午歲（公元前五〇七年）五月初七日午時（一說是生於六月十三日）。

先師幼時聰明絕頂，年十五從學於子夏之門人端木起，不數月遂妙理融通。及長，游說列國，志在尊周，而計不行，乃歸隱於泰山之南小和山焉（泰山，世以爲五嶽中之東嶽，其主峰在山東省泰安縣北）。晦跡十三年而出，遇鮑老前輩，促膝讌談，竟受業其門，專注雕鏤刻畫，欲令中華文物煥然一新。

先師是我國赫赫有名之工程師，後世土木工匠奉爲祖師祀之。孟子生平最崇敬的有二位先師，一位是教育界所尊仰的「至聖先師孔子公」；另

一位是土木工匠界所奉爲始祖的「巧聖先師魯班公」。以孟子推崇他技藝之精巧，故後世尊稱魯班公爲巧聖先師。而相傳鑽鑿（穿木之器也）、規（正圓之器，按其器一如今之兩腳規）、矩（所以爲方者，即今之土木工匠所用之曲尺）等器均爲先師所創，土木工匠之巧均爲先師所傳（著作《魯班經》）。《續通考》、《樂考》、《度量衡》載：「商尺者，即今木匠所用曲尺。蓋自魯班傳至於唐，唐人謂之大尺，由唐至今用之名曰『魯班尺』，又名『營造尺』，古所謂車工尺也。」

《墨子》書裡說：「公輸子削竹木以爲鵲，成而飛之，三日不下，自以爲巧。」又一次奉召在皇上與大臣之前表演絕技，先師用左右雙手各握一支筆同時畫出一對龍，合起來比較大小，絲毫不差。正由於他的絕技表現，其聲名遠播，遂震動天下矣！

孫臏真人

真人姓孫，名賓。因賓之足爲龐涓所臏（臏，古時刑名，腳去膝蓋骨也），故易其名爲臏，爲孫武^{注一}之裔。周安王元年庚辰歲，即齊康公四年（公元前四〇一年）元月初三日，誕生於阿城（齊地，古址在今山東省東阿縣阿城鎮），四歲喪母，九歲喪父，賴其叔父孫喬撫育之。孫喬仕於齊康公爲大夫，周安王十一年庚寅歲，即齊康公十四年（公元前三九一年），齊田和遷其君於海上食一城，盡逐其故臣。孫喬挈家避難奔燕，擇居無終山歸耕（無終山在河北省薊縣北），時賓年十一。及長，仰慕大道，聞鬼谷先生^{注一}道高而心慕之，是以單身往學。

孫賓爲人耿直好義，操行堅正，處事分明，發言直率，從師無所不學，尤好讀兵書。一日鬼谷先生喚孫賓至密室，取出兵書一卷，謂賓曰：「此乃汝祖孫武子兵法十三篇，昔汝祖獻於吳王闔閭，吳王用其策大破楚師。後吳

王惜此書不欲傳於人，乃置於鐵櫃，藏於姑蘇臺屋楹之內，自越兵焚臺，此書流落吾手，未嘗傳授一人。得此書者，善用之爲天下利，不善用之爲天下害，今見汝心術忠厚，特以付汝。」遂將其兵書真訣獨傳授予孫賓。

孫賓嘗與龐涓俱學兵法於鬼谷先生。後龐涓仕魏惠王爲將軍，而自以爲能力不及賓，恐賓仕他國，乃陰使召賓，周顯王十二年甲子歲，即魏惠王十四年（公元前三五七年），初冬九月末，孫賓至魏，龐涓妒其賢於己，疾之，而藉法臆其足，黥其面（刺字於面，涅之以墨），欲使隱勿見人。齊使者至魏，孫臏以刑徒陰見說齊使，齊使以爲奇才，竊載與俱歸齊。言於威王，威王問兵法，臏對答如流，即欲拜官，臏辭謝曰：「涓若聞臏仕齊，又起妒嫉之端，不若姑隱其事。」威王從之，乃使居田忌家，忌尊爲上客。

周顯王十五年丁卯歲（公元前三五四年），魏將龐涓出車五百乘伐趙，圍邯鄲（趙都，即今之河北省邯鄲縣）。趙急，請救於齊，齊威王欲將孫臏。臏曰：「刑餘之人，不可。」於是乃以田忌爲將，而孫臏爲師，居輜車中（有衣而坐臥安適之車），主爲計謀。田忌欲引兵之趙，臏曰：「趙非魏

之敵，我至邯鄲其城已下。今魏趙相攻，輕兵銳卒必竭於外，老弱罷於內。不若引兵直攻大梁（魏都，即今之河南省開封縣），龐涓必釋趙而自救，是我一舉解趙之圍，而收弊於魏也。」田忌從之，龐涓果去趙，與齊戰於桂陵（古址在今山東省荷澤縣東北）。魏軍喪敗，龐涓遂棄營而遁，此周顯王十六年戊辰歲之事。

周顯王二十八年庚辰歲（公元前三四一年），龐涓興兵攻韓，韓告急求援於齊。齊使田忌為將，孫臏為師，伐魏以救韓，龐涓聞之，去韓而歸。孫臏謂田忌曰：「龐涓素悍勇而輕齊，齊號為怯，善戰者，因其勢而利導之。」田忌從其計，使齊軍入魏地為十萬灶，明日為五萬灶，又明日為三萬灶。龐涓行三日，大喜曰：「我固知齊軍素怯，入吾魏地纔三日，士卒逃亡者過半矣！」乃棄留步軍在後，與其精銳倍日并行逐之。孫臏度其行，暮當至馬陵（衛地，在今河北省大名縣東南）。馬陵道狹，溪谷深隘，道旁樹木叢密。臏留一大樹，斫白而直書之曰：「龐涓死於此樹下」，上面橫書五字云「軍師孫臏示」。於是餘樹盡皆砍倒，縱橫道上以阻其行。令齊軍善射者

萬弩夾道而伏，期約曰：「暮見火，舉而俱發。」龐涓果夜至斫木下，見白書乃鑽火燭之。讀其書未竟，齊軍見火即萬弩俱發，魏軍因此大亂。龐涓自知智窮兵敗，料不能脫，乃嘆曰：「吾中刖夫之計，遂成豎子之名（豎子，謂愚弱無能者，即罵人之語，指孫臏也）。」言訖自剄而絕。

臏因乘勝盡破魏軍，虜魏太子以歸。齊宣王欲封邑以酬其功，臏固辭曰：「臣以廢人，過蒙擢用，今上報主恩，下報私怨，於願足矣！願得閒山一片，爲終老之計。」宣王留之不得，乃封以石門山（在山東省即墨縣東南，狀如門，天欲雨時，雲自門出）。孫臏住石門歲餘，一夕忽不見，或言鬼谷先生度之出世矣！

注 孫武真人

孫武，春秋齊人，善於兵法。周敬王八年歲次己丑，即吳闔閭元年（公元前五一二年），以之見吳王，得其信任，遂強其兵威鎮鄰國。所著之書《孫子》爲我國論兵法最完備而可靠之書籍，亦爲兵家中的要

典，共十三篇，至今猶傳。

注一 鬼谷先生

鬼谷先生者，古之真仙也，姓王氏，名禪。自軒轅時代（軒轅即我國始祖黃帝也）歷於商、周，隨老君至流沙（按古時以流沙爲西城沙漠之泛稱），周末復歸，居鬼谷山，弟子百餘人。（按：鬼谷在湖北省遠安縣之東南清溪。清溪之西有鬼谷洞，相傳爲鬼谷先生之故居。）也因居鬼谷，故易其號曰「鬼谷先生」。（詳閱鬼谷先師本文）

水仙尊王（屈原）

水仙尊王，神祀屈原，亦曰屈平。根據《史記·屈原傳》、《拾遺記》所記載：「屈原隱於沅、湘，被逐，乃赴清泠之水。楚人思慕，謂之水仙。」

尊王，姓屈名原，別號靈均，戰國楚人。與楚王同姓，仕楚為三閭大夫（三閭之職，掌管王族三姓，昭、屈、景）。

屈原序其譜屬，率其賢良以厲國士，博聞彊志，明於治亂。懷王重其才，有靳尚輩嫉妒屈原才能，謀計誣陷。懷王昏庸，聽譖而疏之。屈原憂愁幽思而作《離騷》（離者，明己遭離；騷是憂愁），諷勸懷王醒悟，可是懷王終不重用其言。時楚秦多爭，屈原主張親齊絕秦，子蘭卻主張親秦。懷王遂背齊事秦，秦又失信，違反盟約，懷王死於秦國。頃襄王復聽子蘭、靳尚之讒，將屈原貶到汨羅江（在湖南省湘陰縣）。頃襄王二十一年癸未歲（公

元前二七八年），秦將白起伐楚，攻破楚都，毀懷王墓。屈原明己此生抱負已絕施展機會，祖國危亡迫於眉睫，無能挽救。憂時憂國變得近乎瘋狂。至江邊，披髮行吟澤畔，形容枯槁，作〈懷沙之賦〉（絕命永訣之言也）。於五月五日午時，懷石自沉汨羅江而歸水府。楚人哀之，立建祠宇曰「汨羅廟」，每逢五月五日致祭，歲以為常。

《大清一統志》：「汨羅廟在南陽里，即今翁家州也。後徙公悅圍北，瀕江，數毀於水。乾隆二十一年丙子歲（公元一七五六年），知縣陳鐘理徙建於玉笥山上，以五月初五日致祭（按玉笥山在湖南省湘陰縣東北，亦名石帆山，俗稱地腳山）。」

《湘中記》：「屈潭（屈潭在汨羅江中，屈原被逐，自沉於此，故名，亦曰汨羅淵）之左玉笥山，屈原之放棲於此而作《九歌》。」俗傳十月十日為水仙尊王誕辰之日（生年無史記可考）。

端午節（五月五日）縛粽與划龍船之由來：

世俗在端午節（五月五日），縛粽祭祀，其由來根據世俗流傳，云是漢光武帝建武四年戊子歲（公元二十八八年），有楚人歐回者在汨羅江畔遇見一人對他說：「余三閭大夫屈原，感謝諸位每年端午節耗費許多糧食來祭余，但此祭品都被江中老龍搶去。請你告訴大家要是祭余，請將祭品裝入竹筒內，並用五色絲線縛纏，這樣老龍就不敢來搶，因牠最怕此物。」說完俄頃不見，歐回將這些話轉告大家。自此每年端午節，照此方式祭汨羅江爲慣例，相沿成習，乃我們縛粽之由來也。

根據梁朝吳均所撰《續齊諧記》：「屈原五月五日投汨羅水，楚人哀之，以竹筒貯米，投水以祭之。今世人五月五日作粽，並帶五色絲楝葉，皆汨羅水之遺風也。」

當今端午節縛粽之外，還在江裡划龍船，這也是紀念一代義人屈原憂國投江的儀式。想在這一天將屈原的屍體從水裡撈起來，亦圖彰顯屈原憂時憂國的愛國精神，也是古時「競渡拯屈原」的遺俗，一直流傳至今。競渡（划

龍船）之由來，據諸書的記載有：

一、《隋書·地理志》：

屈原以五月五日起汨羅，土人追至洞庭不見，湖大舡小，莫得濟者。乃歌曰「何由得渡湖」，因爾鼓櫂爭歸，競會亭上，習以相傳，以為競渡之戲。

二、《荊楚歲時記》：

五月五日競渡，俗為屈原投汨羅日，人傷其死，故命舟楫拯之。

九天司命灶君

九天司命灶君，究竟所祀何人？根據古籍所載，殊多出入：

一、《韓非子·五蠹篇》：

灶神爲鑽木取火之燧人氏。

二、《淮南子》：

黃帝死爲灶神。

三、《禮記》：

顓頊有子曰黎，爲祝融，祀爲灶神。

四、《五經異義》：

灶神姓蘇名吉利，夫人姓王名搏頭。

五、《莊子》（六朝人注）：

灶神，衣赤衣，面狀如美女。

六、《僧道行書》：

灶神名禪，字子郭，衣黃衣，夜則散髮自灶中出，如人知其名呼之，可免凶惡。

七、《酉陽雜俎》：

灶神狀如美女，姓張名禪，字子郭，夫人字卿忌，有六女，皆名察治。

灶神依上述有許多不同之記載，祀灶的風俗由來也實在久遠：

一、《戰國策·趙策》：

復塗偵對衛國君說，嘗夢見灶君。可以說是灶神一語，最早見於史冊。

二、《禮記·祭法》：

王爲郡姓七祀：「曰司命、曰中霤、曰國門、曰國行、曰泰厲、曰戶、曰竈（灶）。」

有關九天司命灶君所祀何人，及祀灶之風俗由來均云及灶，可以說是灶神之見諸經籍。

根據上述之記載，在西周春秋時代祀灶禮儀已班班可考，其起源當遠在西周以前。祀灶源於保存火種，人類知道烹煮熟食之前，已經產生敬神觀念。而且我國自古便崇拜多神，天有天神，地有地神，山有山神，海有海神，風有風神，雷有雷神，門有門神，推而灶有灶神是理所當然。《禮記·祭法》有言：「有天下者祭百神。」

我國自古即有燧人氏發明火，祝融爲火官之長，古來由王者祭祀。所以古來視灶神爲燧人氏與祝融，亦不能謂其毫無道理。至晉代葛洪乃直言：「月晦之夜，灶君上天白人罪狀。」唐宋以後，以灶君爲司命灶君之說法乃更加興盛。總之，遠古之世，取火不易，保存火種尤更艱難。因此對於先世發明火的人，掌管火的人，都備極尊崇，故由王者祀之。迨後火之取用普遍

無窮，乃將火神配之於灶，並立灶神以爲群姓祀，以答神恩。

農曆十二月二十四日，例有祭灶之俗，祭灶亦稱謝灶，亦曰拜灶。台灣風俗，此日稱爲送神日，將所有的神明送上天庭，似有錯誤也。世俗年例，八月初三日，爲九天司命灶君之誕辰日也。

飛天大帝

飛天大帝所祀何人？其姓氏、籍貫、誕生年代均無有關文獻可考。

《神跡傳》記載：「秦時有方士，能役致風雨，易形變化，身能飛遁，石壁無礙，遊空如鳥，走於水上，蹙波起塵，如履平地。四處雲遊，理疾救人，斬妖除邪，行法救世，無人知其身世。一日於山丘上，化兵士數千，佈陣於其中，結紫雲帳幄，天人侍衛，連月不散。官疑其爲妖人，收之付獄。俄頃從獄中飛出，吏員見之，追之不得，方士乃謂追者曰：『我飛天大帝也，爲度世而下凡。』留下衣冠靴帶，遂轉高入雲霄。於是遠近感其德，立廟祀之，禱之立應。」

世俗年例九月初一日爲飛天大帝之誕辰。在台北市長泰街（加納仔）廣照宮，主神即祀飛天大聖（大帝）焉！

蕭府王爺

王爺姓蕭，名何，其誕生年無有關文獻可考。沛人（沛之故治在今安徽省宿縣西北，非今之江蘇省沛縣也），仕秦爲刀筆吏（掌文書之吏也，古時無紙，連編竹簡，或者用木版成冊以記事，刀所以削書，故吏皆以刀筆自隨也），後遷沛主吏（主吏之官，主選署功勞），結識漢高祖於微時（高祖姓劉名邦；微時即未顯貴之時也）。常佑護劉邦，時秦末群雄並起，秦二世元年壬辰歲（公元前二〇九年）九月，劉邦起兵，沛人立邦爲沛公，蕭何爲丞督軍。沛公入咸陽（秦之帝都，故治在今陝西省咸陽縣東二十里），蕭何獨先入，收秦丞相御史律令圖書。由是知天下阨塞（險要之地）戶口多少，強弱處民所疾苦，而佐劉邦定天下，多所參書。

歲次乙未（公元前二〇六年），劉邦爲漢王，以蕭何爲丞相。翌年，歲次丙申（公元前二〇五年），楚漢相距（距，抵抗也）。蕭何留守關中（今

陝西省之地，別稱關中），補兵饋餉，使漢軍無匱缺。漢高祖六年庚子歲（公元前二〇一年），天下既定，封功臣，蕭何論功第一，封爲「鄼侯」。漢惠帝二年戊申歲（公元前一九三年）秋七月，蕭何卒，諡「文終」。

蕭何起自刀筆吏，習法家言，爲政簡易有法度，孳孳得民和，百姓多歸漢。佐高祖（劉邦）定天下，雖未親矢鏑，而發縱指示，引賢爲將，卒使劉邦稱帝。漢立一切制度律令，多爲蕭何所制定，故蕭何爲創漢之一大功臣也。世俗年例，農曆五月十七日爲蕭府王爺（蕭何）誕辰之日，歲以爲常。

正一玄壇元帥

正一玄壇元帥，乃世俗所祀之財神爺也。其像黑面濃鬚，武裝執鞭，身跨黑虎。相傳姓趙，名公明，秦時得道於鍾山（在南京市中山門外，或名紫金山、聖遊山、北山，山勢險峻）。常化富商，周遊天下以度世人。世俗每逢上元節，取其神象安置竹椅轎，四人舁抬鳴鑼遊行，神到門首必燃爆竹相迎，取義於迎神接財。

蘇仙公

蘇仙公名耽，桂陽人（故治在今湖南省郴縣，城東半里有名勝開利寺，即仙公飛昇之處），以仁孝聞。漢文帝後元三年庚辰歲（公元前一六一年）仙將去，告母曰：「明年天下疾疫，庭中井水，簷邊橘樹，可以代養。井水一升，橘葉一枝，可療一人。」遂昇雲漢而去。至期果疫，母如言療之，皆癒。久後有白鶴來止城郭，人欲彈之，鶴以爪書云：「城郭是，人民非，三百甲子一來歸。吾是蘇耽，彈我何爲？」見自《神仙傳》、《列傳》、《元和志》。《御覽》則謂：「蘇仙公名林，字子元，周武王時濮陽曲水人。」未知孰是。

耶穌基督（考據篇）

耶穌基督（Jesus Christ），「耶穌」意譯為神助；「基督」意譯為救濟者，均由希臘語而來，是猶太人（亦稱希伯來人，為閃族之一分支，鼻形如鷹嘴，眼光活潑，髮卷曲），為天主教（舊教）、基督教（新教）等之始祖。其名初曰約書亞（Joshua 亦作「若細由亞」，其本名乃根據世界史及內外史載）。父為木匠約瑟（Joseph 天主教譯作「若瑟」），聖母名馬利亞（Maria，天主教譯作「瑪利亞」）。有四個兄弟曰：雅各（James 天主教譯作「雅各伯」）、約西（Joseph 有古卷譯作「約瑟」，天主教譯作「若塞」）、西門（Simon 天主教譯作「西滿」）、猶大（Judas 天主教譯作「猶達」）。（根據《新約聖經·馬太福音》第十三章第五十五節記載：「這不是木匠的兒子麼？他母親不是叫馬利亞麼？他弟兄們不是叫雅各、約西、西門、猶大麼？」）。

耶穌基督之誕生年代說法，有其不同之見解，各說各有其理：

一、據世界史及內外史記載：「耶穌基督誕生在公元前四年（即我國漢哀帝建平三年，歲次丁巳）。」

二、世俗流傳云：「現今世界所公用之公曆，公元元年（即我國漢平帝元始元年，歲次辛酉），是紀念耶穌誕生之年」。

三、天主教史耶穌傳記則謂：「耶穌基督誕生之真正年代，為現在全世界幾乎都用的，以公元來計算年份，所謂公元元年，即是指耶穌誕生的那年。原來用公元日曆，是一位六世紀中葉的羅馬學者狄尼（Dionysius）所發起的。他的意思是用耶穌誕生那年，作為新紀元的開始。依據他的推算，耶穌誕生在羅馬（Rome）建國後第七五三年底，因此便把羅馬紀元七五四年改為公元元年。本來把全世界的日曆統一起來，確是一件予人方便的好事，可是這位狄尼先生在確定公元元年時算錯了幾年。《新經》（基督教稱為《新約聖經》）原不是一本嚴格的歷史書，因此在敘述耶穌誕生時並沒有清楚記載年月日，但它卻給了幾個指示。《路加福

音〉用「那時候」三字開始他的記載，依上下文看「那時候」是指黑落德（基督教《聖經》譯作「希律」）為猶太王的時候，黑落德卒於建羅馬城後的第七五〇年即公元前四年。

又〈路加福音〉的記載，黑落德去世的時候，嬰孩耶穌正流亡在埃及（Egypt）。那時耶穌的年齡當在幾個月至三歲之間，所以耶穌的誕生不在公元元年，而在公元前第七至第四年之間。〈路加福音〉所給的第二指示是：那時羅馬總皇凱撒奧古斯都（基督教《聖經》譯作「該撒亞古士督」）出了一道諭旨，這是指示在路加寫福音時代的人很清楚，是因他們離史事很近。但我們後世的人卻不夠清楚，當然我們知道赫赫有名的羅馬總皇凱撒奧古斯都在位的時代，是在公元前三十一年至公元後十四年，但可惜我們無法知道他究竟於何時出了這道戶口總檢查的諭旨。至於際理諾（基督教《聖經》譯作「居里扭」）為敘利亞總督（基督教《聖經》「總督」譯作「巡撫」）。我們根據史載知道，他在公元前十一年至公元一年，曾當過托魯斯

山脈區羅馬總皇的特使。他曾在公元前十年至九年間下令檢查戶口，命令的執行當在公元前七年至六年間。由此可知道耶穌的誕生當在公元前七年至六年間，雖然現代人知道狄尼先生把耶穌的誕生誤算四年至七年之多，但因公元的沿用已有十幾個世紀之久，因此無法更改各項年表、史蹟及記錄等，只有將錯就錯的沿用下去。

耶穌基督究竟誕生在何月何日？聖經上並沒有記載，因此初期的天主教徒，有的在一月六日紀念賢士來朝的慶祝日上舉行耶穌聖誕日（現在中東的一般基督徒卻仍然深信一月六日是耶穌誕辰日），有的卻在三月二十八日來慶祝。但當時的人們都相信耶穌是誕生在二十五日那一天。直至公元三百二十年左右，羅馬教會為統一起見，特指定十二月二十五日，規定這一天是為慶祝耶穌誕生的節日。古羅馬在十二月二十五日舉行「常勝太陽的誕辰」節日，這本是波斯人光明之神的節日。一為恭敬太陽神，一為過冬至節。而教會定十二月二十五日為耶穌誕生日，是願教徒忘掉這個神話性的太陽日，而代以歷史性的耶穌誕生之日（以上錄自中華民國五十年十二月初一

日出版之天主教《慈音月刊》第二十四期，題目為「聖誕節考據」。

耶穌基督誕生的地點，根據有關書典的記載如下：

一、《世界史》：「在公元前四年，猶太人耶穌基督出生於巴力斯坦（Palestine）。」巴力斯坦在亞洲西南部，地中海之東南隅，本猶太人之故國，首府曰耶路撒冷（Jerusalem）。中世紀時回教徒與基督教徒互爭其地，屢起十字軍之征戰。十六世紀後屬土耳其，歐戰後建巴力斯坦國，歸英代管。一九四八年結束代管，猶太人改建以色列（Israel）共和國。

二、基督教《新約聖經·馬太福音》第二章記載：「當希律王的時候，耶穌生於猶太的伯利恆（Bethlehem 伯利恆，巴力斯坦的都市之一，在耶路撒冷南五哩）。」

三、《人類史話》：「耶穌生在耶路撒冷附近的一個小村落——培茲來海姆。」

四、天主教《新經全集·聖瑪竇福音》（基督教譯作《馬太福音》）第二

章：「黑落德爲王的時候（基督教稱爲希律），耶穌生在猶太伯冷（基督教稱爲伯利恆）。」

五、天主教《慈音月刊》二十四期記載：「耶穌誕生的地點依路加的記載是白冷城，但究竟在白冷城的何處呢？《新經》上只說：「把耶穌放在馬槽中，因爲旅館中沒有他們住的地方。」

由這節《新經》裡我們知道耶穌是出生在馬槽中，即馬吃草用的木槽中，但這個馬槽當時是放在什麼地方呢？我們只知道不在旅館中。同時我們知道若瑟和瑪利亞是由納匝肋城（基督教譯作「拿撒勒」）趕去登記戶口的，因此可推想出他們在白冷沒有住家，既不在旅館又不在住家。進一層我們在「馬槽」一句中，可想像出耶穌極可能誕生在普通置放馬槽的地方。即白冷城外許多的天然岩洞，牧人們多用此岩洞作爲牛羊牲畜棲息的地方。因此耶穌誕生在這些岩洞中的一個，是件大體上可以接受的事。一位生在公元後一百六十年的巴勒斯坦人儒斯定，曾明白作證說：「若瑟

在村子附近的一個岩洞中投宿，他們倆正在洞中的時候，瑪利亞產生了基督，把祂放在馬槽裡。」

《新約聖經》的由來，經查考各有關書典，有下列數種的說法：

- 一、基督教《新約全書》(New Testament)為一世紀後半期基督教徒所記述，原為希臘文，凡二十七卷。內容有《基督傳》(四福音書即〈約翰福音〉、〈馬太福音〉、〈馬可福音〉、〈路加福音〉)、《初代教會史》(《使徒行傳》)、《弟子書翰》、《預言書》(《默示錄》)等。今世界各國皆有譯本(以上錄自《辭海》)。
- 二、耶穌的傳記最初散見於各福音書上，但多相矛盾屢雜很多神話，以致難以考證。近代學者所作耶穌傳亦不少折衷臆附之處。大抵耶穌的教義及生平在當時並無確定的系統與記載，均由後人的傳說與湊合而成，集中於一，乃得所謂耶穌與耶穌教(以上錄自《中外名人辭典》)。
- 三、一個猶太作家約瑟夫斯(Josephus)在公元八十年時，曾出版了一部猶

太的詳細歷史。那上面敘述洗禮者約翰 (John)，但在他的原著中卻沒有發現耶穌的名字。與約瑟夫斯同時代的作家耶斯塔史 (Justus) 也顯然沒有聽過耶穌的名字，雖然他是非常熟悉紀元後最初二百年間的猶太歷史。當代所有歷史學家既然全沒有提到耶穌的事蹟，那麼我們就祇有靠《新約聖經》的四部書來瞭解耶穌了。這四部書通稱《福音書》 (Gospels 在古代英語就是「好消息」的意思)，正如但以理書和大衛的詩篇，以及《舊約聖經》中其他各書一樣，《福音書》也是虛構的名稱。它是以幾個使徒的名字題名的，如馬太 (Matthew)、馬可 (Mark)、路加 (Luke)、約翰 (John)。但這幾個最初的門徒能寫出那些著名的文學作品，似乎是極其可疑的事 (以上錄自《聖經的故事》，著作是一位世界文學名著作者「房龍 Vanlooon」)。

耶穌基督（本傳）

耶穌基督，猶太人。父爲拿撒勒地方的木匠約瑟，聖母名瑪利亞。公元前四年（根據《世界史》）誕生於猶太的伯利恆。耶穌幼年時代的事蹟無史及有關文獻可考。因其父約瑟是位貧苦的木匠，無論是誰總不會記錄木匠兒子的生活爲史。耶穌初學於會堂的讀經者，稍長繼其父業爲木工，及長感覺猶太教的教義偏狹和儀式的繁雜。三十歲時至約旦河濱受洗禮於約翰。當他受洗之時，忽然天上照下聖光，遂受聖靈。如是到曠野停留四十日夜，祈禱願爲教導人們爲善，使人人死後昇入天堂，享受快樂。遂出曠野，開始傳道，創立一個新的教派。

耶穌自稱是「上帝」的兒子，主張博愛平等，謂人人應該懺悔罪惡才可上昇天國。有一次在公衆場所教訓群眾時，有人問上帝的國在何處？耶穌回答說：「上帝的國不是眼所能見，人也不得說，看哪！在這裡，看哪！在

那裡，因為上帝的國就在你們心裡（〈路加福音〉第十七章二十節至二十一節）。」又問如何進入天國？耶穌回答說：「凡稱呼我主啊！主啊！的人，不能都進天國。惟獨遵行我天父（天帝）旨意的人纔能進去。當那日必有許多人對我說：『主啊！主啊！我們不是奉你的名傳道，奉你的名趕鬼，奉你的名行許多異能麼？』我就明明告訴他們說，我從來不認識你們。你們這些作惡的人，離開我去罷（〈馬太福音〉第七章二十一節至二十三節）。」

又問如何作善？耶穌回答說：「你們要小心，不可將善事行在人的面前，故意叫他們看見。若是這樣，就不能得到你們天父的賞賜了。所以你施捨的時候，不可在人前面吹號，像那假冒為善的人，在會堂裡和街道上行的，故意得人榮耀（〈馬太福音〉第六章一節至二節）。」耶穌的道理觸怒了險惡的羅馬官吏，而教義偏狹的猶太教徒也說他是異端邪說。但耶穌堅心到處講道，得到聖徒十二人。除此之外還有很多門徒跟他各處巡遊講道理。耶穌願捨身改革猶太教，他在任何時候都仁慈溫和的醫治病人，因為耶穌是站在民衆的一邊，所以常受猶太教徒的反對加害。耶穌年三十三歲，至耶路撒冷傳

道，從者雲集萬眾歡呼，乃受政府所忌。聖徒猶大爲要試試耶穌之奇蹟，乃交結官吏將耶穌拘捕，用各種殘酷的方法虐待他。但耶穌忍著，僅僅說：「父啊！饒恕他們，他們不知道他們所做的事。」腐化分子使用錘擊釘子把耶穌釘在十字架上，也在其它兩個十字架中間，每架上各釘著一個強盜受著痛苦。在大約第九個小時，耶穌大聲喊出：「父啊！我的靈魂交給你。」說完便氣絕昇天。

耶穌基督一生主張博愛。〈馬太福音〉第五章，有一句耶穌的訓言：「你們聽見有話說，當愛你鄰舍，恨你的仇敵。」只是我告訴你們：「要愛你們的仇敵，爲那逼迫你們的禱告，這樣就可以作你們天父的兒子。」現今有許多基督徒妄評外教之是非，此非耶穌真正博愛的精神。請大家（基督徒）注意閱讀《新約聖經·哥林多前書》第十三章四節至五節之經文：「愛是恆久忍耐，又有恩慈。愛是不嫉妒，愛是不自誇，不作害羞的事。不求自己的益處，不輕易發怒，不計算人的惡。」此乃真博愛也。

正一天師張道陵

天師姓張，名陵（道教則稱道陵），字輔漢，豐邑人（豐邑即今江蘇省豐縣），張良之九世孫。漢光武帝建武十一年乙未歲（公元三五年），五月十八日（《徐州府志》以為建武十年甲午歲），降生於天目山（在浙江省臨安縣西北）。

天師生而靈異，仙風道骨，幼通諸經，竭其蘊奧。漢明帝永平年間拜江州令（江州故城于今四川省巴縣西）。後辭官而學長生之術，即隱於廣信龍虎山（在江西省貴溪縣西南，兩山對峙，其形一如龍昂，一如虎踞，故名），修煉神仙之道。章帝、和帝屢召不就。久之遍達名山，至興安（今江西省橫峰縣）雲錦洞鍊丹三年。青龍、白虎繞其上。丹成，餌之，年老而貌益少。又得祕書，通神變化，驅妖除鬼，斬魔誅邪而濟世。即而入蜀，居鶴山（又名鶴鳴山、白鶴山，北有孤石聳立，常有鶴巢其上，因名）。太上老

君授以祕籙，遂造符書，以符水禁咒之法，救世萬民。時漢末天下大亂，斗米千錢，窮苦之民多爲飢寒所迫，困窮不堪。天師相法救濟窮民，乃創立五斗米之道。即入其門者，須出五斗米爲贄，歸附者日衆，至數十萬。遂以所得之米，施捨災民，在當時對貧民之幫助極大。

天師於漢桓帝永壽二年（公元一五六年）丙申歲，功成道著。乃於九月初九日將諸品神籙、斬邪二劍、玉冊、玉璽授其子——衡。而自與夫人雍氏，白日昇天，時年壹佰貳拾參歲（《徐州府志》以爲天師在漢桓帝永壽元年乙未歲昇天）。

始自東漢第一代，天師張道陵相傳迄今，爲六十三代張恩溥矣！歷代均受封贈，故有「任憑天下亂，張孔永無憂。」之諺。

製紙先師龍亭侯（蔡倫）

蔡倫，字敬仲，桂陽人（桂陽縣，漢治，故治在今之廣東省連縣）。生於漢光武帝中元二年丁巳歲（公元五七年）四月四日。幼而聰明伶俐，少而心通，智慧過人，鄉人稱謂神童。及長為宦者（即宦官，宮中侍奉之官也）。和帝時為中常侍，至安帝元初年間封為龍亭侯。

漢和帝元興元年乙巳歲（公元一〇五年）始創造紙之法，便利天下，稱為蔡侯紙（錄自史書）。

根據《四十二品因果經》載，蔡倫用樹皮、麻頭、敝布、魚網等造紙，為我國最初之製紙者。古時書簡均用竹簡，後用縑帛，至此因用紙而文化之進步成一劃時代之大轉變。但因其造紙堆積太多發售不盡，心生計智，製造紙錢。密吩咐其妻曰：「余且詐死，你將余收殮，棺木染紅，棺頭刻一福字，且勿封釘，你將紙錢連燒三天，余時再還魂。」其妻依計而

行，報諸親戚左右鄰舍，親朋聞知齊來弔祭。其妻即將紙錢燒化，三天後蔡倫果還魂。衆親朋友等皆來問因由，蔡倫曰：「誰知陰陽一理，多蒙余妻燒化紙錢，買囑陰司，鬼神多得紙錢，遂放余魂還陽。並囑余傳此情，凡世間人死亡或受災殃，可將紙錢燒化，獲得轉生，不得有誤。」衆親朋聞言驚駭，信以爲真。自蔡倫詐死之後，人受災殃或死亡，均買紙錢燒化，以此中了蔡倫之計。

有人祭神所燒之金紙與紙錢，混爲一談，乃是錯誤也。昔時祭典時燒金（非金紙），後蔡倫造紙，乃將紙代用金燒之，則名曰「金紙」（非紙錢）。又放爆竹（非火藥製之爆竹），後發明火藥製炮仔，則將炮仔代用爆竹，故稱炮仔爲爆竹。昔時燒金放爆竹是何物？究何意呢？詳細編載《中國風俗談》，故在此略記。

華佗神醫

華佗，一名專，字元化。東漢譙人（即今安徽省亳縣），生於東漢安帝永初元年丁未歲（公元一〇七年）四月十八日。幼而聰明穎異，及長兼通數經。舉辟皆不就（辟，召也），潛心研究醫學，志不為良相而為良醫。並非恃此為活，是以濟人為念。

華佗精方藥鍼灸之術。鍼者，用銀針向患處插下，深入體內；灸者，用艾火灸患處。鍼藥不能為力者，即動手術（其手術殆有類似現今西醫之外科）。先令患者以酒服麻沸散（是一種麻醉藥），既醉無所覺，便從容手術，剝剖腹背，抽割積聚。病若在腸胃，則斷截湔洗，以除其疾穢。再而縫合，敷以神膏自癒，此蓋醫之神也（蜀關雲長刮骨療毒，亦是華佗之神術焉）。

華佗除精醫術方藥之外，深諳養生之道，嘗研究發明五禽之戲（五禽

即虎、鹿、猿、熊、鳥也，仿效禽獸之動作）、健身運動（類似今代之太極拳，有延年益壽之功），年且百歲，猶有壯容。可見華佗早已知健身，遠勝醫藥，如法行之可得高壽。

漢獻帝建安二十四年殘冬，曹操苦頭風，召華佗治之，鍼之即瘥，因使常在左右，華佗恥仕曹奸，屢求歸不得，後托詞還家取方，既歸，辭以妻病，屢召不應。操怒，收獄考死，時為建安二十五年庚子歲（公元二二〇年）初春，華佗享壽壹佰拾肆歲而卒。

華佗臨死，出書一卷與獄吏曰：「此可活人。」獄吏受之密藏。其妻畏法，認華佗因醫處死，遂索火燒之。獄吏搶拾不及，祇燒剩「闔豬雞術」數行，流傳民間使用至今，其他醫術竟不傳於世。今醫術精深者稱為「華佗再世」，華佗實為我國古代神奇之醫學家，故世稱神醫。

董公眞仙

董公眞仙，姓董，名奉，字君異，其誕生年無有關文獻可考，三國時代侯官人（侯官，三國時代屬吳國。清朝時與閩縣同爲福州府治。民國廢府，併二縣曰閩侯縣，故治在今福州市）。

董公生而靈異，少時潛心研究醫道，後遇異人授以眞訣，遂隱修廬山（在江西省九江縣南，此山三面臨水，西臨陸地，萬壑千巖，煙雲瀰漫，所謂不見廬山眞面目也）。學有道行，志在濟世，祈雨除妖，頗多神異。在廬山爲人治病不取錢，但使植杏。病重者，令植杏五株，輕者一株，數年得萬株。後杏大熟，令買杏者以穀易之，得穀即以賑貧乏。在人間三百年，功德圓滿，拔宅飛昇。後人以「杏林」爲稱頌醫家之詞，即用董奉典故。今之醫者，若無醫德，「杏林」二字，即問心有愧矣！

南天文衡聖帝

聖帝姓關，名羽，字雲長，本字長生，山西解縣常平村寶池里五甲人氏（漢置解縣，故城在今山西省南端，臨晉縣西南。常平村位於解縣治東南十八里，中條山在村南邊，山勢狹長盤紆貫穿十州縣，山間名勝古跡引人入勝）。

聖帝祖先關龍逢，爲夏朝一大忠臣。當夏桀無道作酒池（據傳酒池足以運舟），積糟丘（糟，酒滓也。糟丘謂積糟成丘也，據傳糟丘足以望七里），男女裸體奔逐嬉戲，日以繼夜，荒淫無度。桀恃勇暴虐，滿朝文武無人敢諫。唯關龍逢常引黃圖以諫（黃圖，治國之書也）。桀不聽，焚黃圖，囚龍逢而殺之，時夏桀五十二年，甲午歲（公元前一七六七年）。不久，商湯興兵伐之，夏遂亡。關龍逢之名乃萬世流芳，其遺墓在解縣玉鉤山。

聖帝祖諱審，字問之，號石磐，生於漢和帝永元二年庚寅歲（公元九

○年）。父諱毅，字道遠，性至孝。石磬公歿時，將其葬在中條山之中，群峰交擁，勢馳萬馬咸整列，而無亂雁行，左旂右鼓，俯瞰解池（解池在解縣與安邑縣之間。其地盛產鹽，世稱解鹽，爲池鹽中之最著名者），盤旋衿帶，山靈發祥，篤生聖帝，非偶然也。今中條山關氏祖墓，爲解縣一大勝跡。

漢桓帝延熹二年庚子歲（公元一六〇年）六月二十四日，早子時，天正密雲不雨，五彩祥雲層層鬢鬢，鎖住解縣萬里長空。村人駭然發現，滾滾烏雲捲成一條蒼龍，旋繞於道遠公之宅頂，使村人凜然畏懼，俄而聖帝誕生。

聖帝生而奇形異相，龍頷、虎體、熊腰、赤面、蠶眉、鳳眼，凜凜魁梧，非凡孩之可比。其幼即知孝，少讀父書不輟，猶受左氏春秋，日讀萬言不倦。嘗修孫子文韜武略，閑操戟舞劍，天生神勇，力大無窮。未幾年到十七歲，身高九尺有餘，遵父母令，娶胡氏。幸有淑德，無虧婦道，孝順翁姑，以慰平生，共暢天倫之樂。

漢靈帝光和元年戊午歲（公元一七八年），聖帝十九歲，五月十三日，

生長子平，字垣之。少隨聖帝出征，做事躬親，矢石臨陣不離左右。建安二十四年，同聖帝殉義於臨沮，得年四十二歲。光和三年庚申歲（公元一八〇年），聖帝二十一歲，生次子興，字安國，少即有雄威，武侯（孔明）深器之。弱冠爲侍中監軍，請兵伐吳報讎以復志。至建安十二年丁亥歲（公元二〇七年）二月病卒，得年二十八歲，生有二子。光和五年，壬戌歲（公元一八二年），聖帝二十三歲，再生三子索，字維之，因己亥之遭難，犇川請兵報父讎。建興三年乙巳歲（公元二二五年）隨武侯南征孟獲，身爲先鋒，立了不少功勞。

聖帝爲人正直，觀亂臣賊子便生怒惡。因本縣官員貪財好賄，酷害黎民，聖帝怒之，將貪官殺除後亡命逃遁，前往涿郡。

中平元年，甲子歲（公元一八四年），聖帝二十五歲。在涿郡（即今之河北省涿縣治）巧遇劉備及張飛。因三人意志相同，遂在桃園訂盟爲異姓兄弟，結義爲生死之交。自此三人恩同親兄弟，禍福共之。時值黃巾賊作亂，燒掠府邑，天下震動。於是三兄弟共事討伐，並大破黃巾賊，誅董卓，同扶

漢室，立了不少汗馬功勞。

獻帝初平四年，癸酉歲（公元一九三年）秋，曹操攻打徐州（今江蘇省西北部與山東省南部及安徽省東北部），翌年，獻帝興平元年甲戌歲（公元一九四年），州牧陶謙求救，劉備發兵救援。不料陶謙歿，徐州被呂布奪，劉備乃暫依曹操。後呂布斃，曹操專橫漢室之時，天下分崩，驕兵悍將各霸一方，爭戰無寧歲，最後曹操乃挾獻帝以令百官。

建安四年己卯歲（公元一九九年），劉皇叔（劉備）奉祕詔起兵討曹奸（曹操），命聖帝守下邳（古城在今江蘇省邳縣東）。翌年庚辰歲春正月，曹操遣兵攻破徐州，劉皇叔寡不敵眾遂敗，乃奔冀州依袁紹（冀州，故城在今河北省柏縣北）。

在聖帝被曹軍困住土山之時，張遼謀勸聖帝降操，並約三事暫依曹操。曹操欲亂其君臣禮，使聖帝與二嫂共處一室，聖帝秉燭立於戶外，達旦毫無倦色，曹操愈加敬服，更是厚待聖帝。當時曹操察聖帝無久留之意，遂謂張遼曰：「卿試以情問之。」張遼以問聖帝，聖帝嘆曰：「吾極知曹公待

我厚，然吾受劉將軍（劉備）厚恩，誓以共死，不可背之。吾終不留，吾要當立效以報曹公乃去。」張遼以聖帝言報曹操，曹操義之，後來袁紹遣大將軍顏良攻白馬（故城在今河南省滑縣東），顏良英勇，曹軍諸將無人敢敵。曹操嘆曰：「顏良英勇，如之奈何？」聖帝笑之曰：「此人小可。」聖帝出寨，策馬刺顏良於萬眾之中，斬其首還，紹軍諸將莫能當，遂解白馬之圍，袁紹再遣文醜與曹軍對陣，聖帝在萬軍中，一刀砍文醜連肩卸膊，分爲兩段落馬而死矣！聖帝既斬顏良、文醜，曹操知其必去，遂重加賞賜，封聖帝爲「漢壽亭侯」。印無「漢」重鑄，其志降漢不降曹，忠臣不扶二主。一旦知劉皇叔去處，便實踐前言。封金掛印，三辭曹操，曹操避不見面。聖帝遂拜書告辭，作風極其光明磊落。隨即過五關斬六將，攜嫂挈眷千里尋兄，在古城斬蔡陽而兄弟重逢。

時聖帝知袁紹不成大事，勸劉備到荊州依附劉表（荊州。州治即今之湖北省襄陽縣）。劉表死後，其子劉琮降操，時劉皇叔守樊城（古址在今湖北省襄陽縣北）以抵禦曹操。不料曹兵忽至，就急走當陽（故治在今湖

北省當陽縣東），並派聖帝領水師沿江而下，在江陵（今湖北省江陵縣）相會。曹操知道這消息，派輕騎五千追趕，在長坂地方（古址在今湖北省當陽縣東北）和劉備交戰。劉皇叔兵微將寡，敗走到漢津和聖帝相遇，退守夏口（在今湖北省武昌縣西）。遂派孔明向孫權求救，合力破曹軍於赤壁（赤壁，山名，在湖北省嘉魚縣東北，長江南岸）。時建安十三年戊子歲（公元二〇八年）。

曹操敗走華容道（古址在今湖北省監利縣西北），聖帝即奉命守華容道。曹操至此見聖帝，亡魂喪膽哭拜於地。而聖帝重義如山，想當初曹操的許多恩義，乃義釋放走。於是劉皇叔收江南諸郡，拜聖帝爲襄陽太守，總督荊州事（襄陽，荊州州治。即今之湖北省襄陽縣）。

聖帝嘗爲流矢所中，貫其左臂，其箭有毒，後瘡雖癒，每逢陰雨骨常疼痛，交請華陀醫治之。華陀者，曹操手中人，見曹操不仁，來荊州見聖帝。請至。華陀曰：「矢鏃有毒，毒入于骨，當立一柱，上釘一環，環穿其臂，破臂作瘡，刮骨去毒，然此患乃除耳！」聖帝曰：「吾爲大丈夫，豈怕此

事？」便伸臂令醫劈之，適請諸將飲食相對，臂血流離，聖帝面不改容，言笑自若。敷貼瘡畢，四個月瘡方癒。華陀讚美聖帝曰：「某爲醫一生未嘗見此，君侯真天神也。」聖帝也因而盛讚華陀曰：「先生真神醫也。」（聖帝之史悠長，不能一一細記，以上簡記，以下中段略載。）

建安二十四年己亥歲（公元二一九年），聖帝年已六十，爲圖恢復中原，於秋七月起兵攻打樊城。守將曹仁告急，曹操驚惶失措，急派于禁等前往助戰。時值八月秋天，漢水氾濫，曹軍不知預防而淹七軍，聖帝乘勢進攻，並於水戰中擒曹軍大將龐德斬之。同時派人圍攻樊城，一路聲勢煊赫。蜀軍到處，民、兵紛紛響應，威振華夏（中國古稱華夏），弄得曹操驚惶萬狀。時司馬懿獻計以利勾結東吳，乘虛襲擊聖帝。曹操以爲有理，便照計進行。孫權因未全佔荊州而深恨聖帝，因此一經曹操引誘，便利用呂蒙計策，詐說出兵幫蜀，以攻曹軍。聖帝信之不疑，一直向前進攻。不料呂蒙乘聖帝後方空虛，進佔尋陽（古城在今湖北省黃梅縣）。等到聖帝南還時，孫權已到江陵，荊州全境即被孫權佔領，聖帝失去根據地，祇好退守麥城（古城在

今之湖北省當陽縣東南)。中途遇吳將潘璋邀擊，不幸聖帝和長子平都被擒獲。孫權知聖帝是一員虎將，不想殺害，但手下人都以為不可，不得已乃殺之。於是聖帝父子同遭難於臨川（三國吳置臨川，治臨汝，在今江西省臨川縣西），赫赫昇天而為神焉！時漢獻帝建安二十四年己亥歲（公元二一九年）季冬十二月初七日，聖帝壽六十歲，關平太子年四十二歲。世俗每年五月十三日（關平太子誕辰日）恭慶已矣。而罔知聖帝生日乃是在六月二十四日也。

聖帝歷代封諡祀典

東漢獻帝建安六年	敕封	漢壽亭侯
蜀漢後主景耀三年	敕封	壯繆侯
蜀後主炎興癸未年	敕封	忠勇威武侯
宋徽宗崇寧壬午年	敕封	忠惠公
宋徽宗崇寧甲申年	加封	崇寧真君

宋徽宗大觀戊子年 加封 武安王

宋徽宗大觀己丑年 加封 武明王崇寧眞君

宋徽宗宣和癸卯年 加封 義勇武安王

元明宗天歷戊辰年 敕封 顯靈義勇武安英濟王

元文帝天歷己巳年 敕封 顯靈忠孝武明英濟王

明憲宗成化丁亥年 敕封 壯繆義勇武安顯靈英濟王

明神宗萬曆癸丑年 敕封 宮中單刀匹馬伏魔大帝

明神宗萬曆甲寅年 敕封 協天護國忠義大帝

同一年十月十一日 陞封 三界伏魔大帝神武遠震天尊關聖帝君

明莊烈帝崇禎三年 敕封 眞元顯應昭明翼漢天尊

清世祖順治壬辰年 敕封 忠義神武關聖大帝

清世宗雍正乙巳年 敕封 忠義神武靈佑仁勇威顯護國保民精誠綏靖翊

贊宣德關聖大帝

清高宗乾隆乙亥年 敕封 山西夫子

清高宗乾隆戊子年 加封 忠義神武靈佑關聖大帝

清宣宗道光戊子年 敕封 忠義神武靈佑仁勇威顯文衡聖帝

民國三年，歲次甲寅，陸海軍部呈准以關聖帝君和岳武穆王合祀，稱曰「關岳廟」，亦稱「武廟」。陸海軍部年例到武廟致祭。

【附錄】

關平太子爺封諡

宋徽宗崇寧甲申年 敕封 武靈侯

清世宗雍正癸卯年供奉聖帝三代于關帝廟後殿，詔追封聖帝三代皆爲公爵。曾祖父封爲「光昭公」，祖父封爲「裕昌公」，父封爲「成忠公」。

清文宗咸豐庚申年詔晉封聖帝三代皆爲王爵。

張飛爺

張飛爺，字益德，亦作翼德，涿郡人（涿郡即今之河北省涿縣）。勇猛善戰，與關羽俱事劉備。備當陽之敗時，飛以二十騎立長板坡拒追者，使敵不敢近，號萬人敵。劉備下江南，張飛爲宜郡太守（宜郡故治在湖北省宜都縣西北），定益州（即今四川省地），進車騎將軍，封西鄉侯。生平敬愛君子而不恤小人。建安中吳殺關羽，故於蜀昭烈帝章武元年，辛丑歲（公元二二一年）秋七月，劉備興兵報仇，臨發之時，飛爺爲其部將所殺，諡曰「桓」。

周倉爺

周倉爺，邢台人（即今河北省邢台縣，明、清皆爲順德府），是三國蜀關羽之部將。羽督荊州，使倉守麥城，吳兵襲荊州，羽兵敗被戕，倉自殺以殉，人感其忠主殉難（以上參閱文衡聖帝本文）。

諸葛武侯（孔明）

武侯，姓諸葛，名亮，字孔明，瑯琊郡陽都縣人（陽都，故城在今山東省近水縣南），生於東漢靈帝光和四年辛酉歲（公元一八一年）七月二十三日。父名珪，字子貢，曾任泰山郡丞，早卒。武侯從其叔玄，游於豫章（江西省地，治即今南昌縣）。玄卒，遂歸耕於南陽，擇居臥龍岡（在河南省南陽縣西南），因此自號「臥龍先生」。有逸群之才，英霸之器，懷才隱居，不求聞達。

漢末曹操專權，劉備謀天下，欲求王佐之才，徐庶薦武侯於劉備。漢獻帝建安十二年丁亥歲（公元二〇七年），備三訪其廬，始會見。既出，佐備取操於赤壁（赤壁，山名也，在湖北省嘉魚縣東北），取荊州（今之湖北省江陵縣一帶），定益州（即今四川省地），建國蜀中，與魏、吳鼎足而立。建安二十五年庚子歲（公元二二〇年）冬十月，曹丕稱帝，廢獻帝為山陽

公。翌年四月，劉備即帝位，拜武侯爲丞相。蜀昭烈帝章武三年癸卯歲（公元二二三年），劉備歿，受遺詔輔政，封「武鄉侯」。

武侯爲政，明法嚴刑。立法施度，有功必賞，有過必罰。至於吏不容奸，志圖恢復中原，重興漢室。乃東和孫權，南平孟獲，復屢出師伐魏。然曹魏形勢獨勝，遂致衆寡不侔，攻守異體。國中將才、治才均不濟，故卒未克奏功。蜀漢後主建興十二年甲寅歲（公元二三四年），武侯出師武功（即今之陝西省武功縣），爲久駐之基，分兵屯田（使屯戍之兵墾植田畝也）。同年八月初，武侯在五丈原軍中病倒（在陝西省郿縣西南，與岐山縣之接界），至八月二十三日卒，得年五十四歲，諡曰「忠武」。蜀人立廟祀之，尊爲「天樞上相諸葛先師興行忠武天尊」。

靈安尊王（青山王）

尊王，姓張，名滾。揚州政和人（三國東吳置揚州，轄江蘇，安徽南部。福建、浙江、江西三省及湖北東端，政和即今福建省政和縣），其誕生之年無有關文獻可考。三國時代時爲東吳孫權裨將，爲人忠勇智謀，正直廉潔。吳大帝黃龍二年（公元二三〇年）庚戌歲，派駐泉州惠安地方（今福建省惠安縣），其治政有方，賞罰分明，軍民愛戴如父母。於吳大帝赤烏元年（公元二三八年）戊午歲，身歿王事，其墓在惠安縣衙東配室內，遺傳五百餘年，莫敢毀滅。經歷朝，每新縣官蒞任三日後，須親自到墳前致祭，祈求庇護民安物阜，遂爲恆例。

宋太宗太平興國二年（公元九七七年）丁丑歲，有崔知節者，由進士科選爲惠安縣令，到任之初不到該墓致祭。祇因耆老士紳勸告崔縣官不好違衆意，知節即役備牲禮，遂同衆士紳到墳親祭。在鞠躬行禮之時，忽然墓碑傾

倒，衆觀詫異，默想崔縣官無虔誠，故觸怒神。乃詳視墓碑後面，鐫有五絕句一首云：「太平興國間，古縣本惠安；今逢崔知節，送我上青山。」崔縣官視後不禁駭異，私想何能知其姓名？揣摩字蹟古色蒼斑，殊非新篆重刻。再詢問諸士紳，謂本縣有青山否？耆紳告在縣城外有一座屹立高峰是名號青山，風景殊佳。崔縣官聞言，即約衆紳俟待三日，乃親到該山勘視。知是鍾靈異地，輒與衆紳商洽，將墳遷置於青山，並創建廟宇，歲時供祭。嗣後屢常顯化，人有事祈禱多得應驗矣！

至南宋高宗紹興三十一年（公元一一六一年）辛巳歲，金寇擾亂，虞允文據守采石磯（在安徽省當塗縣西北，有牛渚山下臨長江，其北突入江中，名曰「采石磯」。形勢險要，歷代常爲兵爭之地），與金兵交戰。忽然現出「張滾」旗號，隨風飄動，有一壯士指揮前軍追擊金兵，宋軍大獲全勝。是晚虞帥查問情由，衆將均不知爲誰。帳下有福建泉州惠安縣出身的軍兵，竟上帳叩稟曰：「前隊之軍，追擊金兵俱人馬雄壯，行步如飛。詢及張滾名字，是我惠安縣青山宮尊神，姓名俱與相同，諒今次顯化保國除寇。如是民

兵，何不來謁見求功，一見就尋無蹤跡，確該神不訛。」虞帥深信其言，具表奏達朝廷，受高宗嘉獎詔封爲「靈安尊王」。重修廟宇四時供祭，在惠安縣境。歷年依例十月二十二日，爲靈安尊王誕辰之日。

感天大帝許真君（許真人）

真君姓許，名遜，字敬之，汝南人（汝南，郡名漢置，治平輿，在今河南省汝南縣東南）。祖名琰，深明醫道，仕漢任太醫院醫官。父名肅，在家不仕，爲人慈仁。漢獻帝末年，天下大亂，斗米千錢。琰已故，肅感飢荒之歲，乃將倉穀盡數周濟各鄉，又製置丸藥數百斛（按古時十斗爲斛），名曰「救飢丹」，散與四方食之，飢民賴以不死者甚衆。肅遂挈家避亂江南（長江以南也），擇居豫章之南昌（豫章，郡名，漢置。即今之江西省地，治南昌，即今南昌縣）。肅年近半百無嗣，妻何氏一夜夢金鳳銜珠，墜於其掌，喜而玩之，含於口中失意吞下，因而有孕。至蜀漢後主延熙二年己未歲（公元二二九年）十月二十五日（亦云八月一日、正月二十八日）晨，許家異香滿室，紅光照人，俄而真君誕生。

真君生而形端骨秀，幼即穎悟過人，年甫三歲即知禮讓。十歲而從師

讀書，一目十行俱下。又喜讀岐、黃之術（岐即岐伯，黃即黃帝，醫家奉以爲祖），不教自會。世俗無有能爲之師者，遂棄書不讀，慕修養學仙之法。乃從師大洞真君吳猛（豫章人，字世雲，有孝行。丁義授以神方，遂以道術行於世），學三清法要、燒煉秘訣及白雲符書。又從女真諶姆學習諸靈章秘訣，各樣符籙，并三五飛騰之術，飛步斬邪之法（今之淨明法、五雷法之類，皆諶姆所傳也）。

晉武帝泰康元年（公元二八〇年）庚子歲，豫章太守范寧保舉真君爲孝廉。武帝遣使臣束帛賈詔，取真君爲蜀郡（四川省中部地區，治成都。即今成都市）旌陽縣令（今四川省德陽縣^注）。真君無心功名，上表辭職，武帝不允，催迫上任。時蜀中饑荒，郡民患疫，十死八九。真君與神方極濟符咒，所及皆立時痊癒。聞於他郡有疾者，絡繹求療，日以千計，故難以應付。真君遂標竹於郡外十里之江，置符於中，令飲皆癒。老稚羸憊之不能至者，汲水歸以飲之，無不痊癒。武帝死，惠帝以愚闇嗣立，賈后亂政，同宗操戈。真君遂棄官東歸，百姓聞知，送至百里之外，哭聲震地。隨真君回豫

章，不肯回者，即於宅東空地，結茅爲屋，狀如營壘，令蜀民居之。蜀民多改其氏族，從眞君之姓，故號許氏營，時晉惠帝元康元年（公元二九一年）辛亥歲。

晉明帝太寧二年（公元三二二四年）甲申歲，大將軍王敦出守武昌（今湖北省武昌市），舉兵作亂，欲專制朝廷謀篡帝位。眞君與吳眞君同往說之，蓋欲止敦之暴，以存晉室。一日，二君與郭璞（山西省聞喜縣人，善於陰陽曆，算五行卜筮之術，所占多驗）求謁於敦，敦喜，設宴厚待。謂二君曰：「孤作得一夢，將一木破其天，孤禪帝位果十全乎？」眞君曰：「木上破天是末字也，明公未可妄動，晉祚尙未衰耳。」敦不悅，因令飭郭璞筮之卦，璞曰：「此數用剋體，明公此行，幹事不成也。」敦又問其壽。璞曰：「明公起事禍將不久，若還武昌，壽不可測。」敦怒曰：「卿壽幾何？」璞曰：「余壽今日。」敦大怒，命武士擒璞斬之。是時二君舉杯擲起，飛繞樑間。敦等舉目看杯，二君坐中隱身，於是南出晉關。越三日，市人見璞衣冠儼然，敦知之不信，令開棺視之，果無屍骸。自後敦行兵果敗，遂還武昌而

死，卒有支解之刑。蓋不聽二君之諫，以至於此。

真君回至豫章，遂就舊時隱居，終日與諸弟子講究真詮。時有自稱賈慎郎者，真君與之談話，知非人類，秘謂門人曰：「此是蛟蜃之精，若無翦戮，恐逃遁爲害？」蜃精知真君識之，遂潛於青龍山（在湖南省龍山縣東）化爲黃牛。真君道眼遙觀，知其變化，乃運用飛騰斬邪之法，以劍揮牛，中其左股，蜃精負傷奔走潭州（州治在今湖南省長沙市，先是蜃精化爲美少年，入贅於潭州刺史賈玉爲女婿）。回家且云：「被強盜所傷。」舉家歎惋之際，家奴報云：「有道者許遜求見。」賈公遽出見之，真君謂賈公曰：「聞君有貴婿，略請見之。」慎郎怖畏，潛藏內室，託疾不出。真君厲聲而言曰：「慎郎即江湖害物，蛟蜃老魅焉！敢遁形欺衆。」於是蜃精覆變本形，宛轉堂下，被史兵殺斃。真君又令將二子出，以水噴之，即爲小蜃。乃謂賈玉曰：「汝家骨肉幾爲魚鱉也，今順速移，不得暫停。」賈玉惶惶徙居，頃俄之間官舍崩沒，白浪騰湧，即今之昭潭也（昭潭在現今長沙市之南，湘潭縣之北，舊跡宛然在焉）。據傳說，官舍下即是蜃窟也（蜃即蛟

屬，其狀似蛇而大，有角，蛟乃龍之屬也）。

真君自此與吳真君同遊江南諸郡，採訪名山，懸壺濟世，除暴安良，誅邪驅魔，度人度世。而於東晉孝武帝寧康二年（公元三七四年）甲戌歲八月初一日，功德果滿，在洪州西山（在江西省新建縣西，一名南昌山）拔宅上昇而去（言全家成仙）。真君時享壽壹佰參拾陸歲而成道矣！宋封「神功妙濟真君」。

注 旌陽縣之古址傳說有二，一為湖北省枝江縣，一為四川省德陽縣。真君任蜀郡旌陽縣令，蜀郡即今之四川省中西部地區。治成都，即今之成都市。德陽縣在成都市東北鄰。德陽縣東關內有旌陽井，相傳許遜浴丹於此。故本文乃採取四川省德陽縣為蜀郡旌陽縣古址之說。

護國尊王（謝安）

尊王，姓謝，名安，字安石，陽夏人（陽夏，夏音賈，故治即今之河南省太康縣治）。誕生於東晉元帝大興三年庚辰歲（公元三二〇年）十一月二十六日。少時風度秀徹，神識沉敏。及長，足智多謀，朝廷屢徵不仕，隱居會稽之東山（在江蘇省江寧縣東山鎮北境，今山巔有尊王廟，內祀謝安像，為謝墅之遺址）。

東晉穆帝升平三年己未歲（公元三五九年），其弟謝萬病革退官，謝安始志仕進。翌年庚申歲，應召為征西司馬，歷仕哀帝、廢帝、簡文帝。因其任事勤謹，調度有方，而升進至吏部尚書之職。

簡文帝二年壬申歲（公元三二七年）帝崩。時有南郡公桓溫，威勢煊赫，權傾人主，漸有篡奪帝位之志。謝安盡忠匡翼，桓溫怒，陳兵謀害，佈計不密，謝安坦然處之，脫離其險。不久桓溫死，孝武帝即位，以謝安為僕

射（尙書職），翌年擢升爲總尙書。孝武帝太元八年（公元三八三年）癸未歲，前秦符堅統一江北（即長江以北之地），乘勢親率百萬大軍南侵，京師震恐。謝安奉命討秦，任征討大都督。以弟謝石爲前鋒，兄謝奕之子謝玄爲建武將軍，率精銳八千拒秦於淝水（在安徽省境），大破前秦百萬之兵。復乘勝北進，符堅中矢，負傷狼狽脫逃。從此前秦崩潰，國難得靖，東晉得多年安定，實是謝安之大功也。

謝安因功進太保，出鎮廣陵（故城在今江蘇省江都縣東北）。太元十年乙酉歲（公元三八五年）季夏，爲長年勞瘁，疾篤還朝。至秋八月，身歿王事，享壽六十六歲。因其一生盡忠報國，克敵有功，卒贈太傅之職（故世稱爲謝太傅），封廬郡公，謚文靖。後追封「護國尊王」，頒詔在東山謝墅遺址，立廟祀之。

文昌帝君（梓潼帝君）

文昌帝君，姓張，名亞，字霧夫，又曰善勳，居蜀七曲山（在四川省梓潼縣）。幼有學識，博通諸書，善於文章，家富好善，多以濟人。生平以行道自任，努力廣佈聖道，力行不懈。仕晉爲士大夫之職（文官任軍職，有大夫，有士，並統於主將，故稱將士曰士大夫），有文武之才。剛嚴持政，且盡忠職分，宦官畏之。胡人反叛，張亞戰歿沙場，人感其德立廟祀之，唐、宋屢封至英顯王。元時加號爲帝君。道家謂梓潼掌文昌府事及司人間祿籍，而學校亦有祠祀者，歲以二月初三日爲其生辰遺祭。夫帝君顯靈於梓潼，廟食其地，故曰梓潼帝君，掌文昌，故曰文昌帝君。（以上錄自《明史·禮志》）

按：梓潼帝君降筆自述其身世，謂生於周初，後有七十三化。西晉之末，復降生於七曲山。姓張，名亞，字霧夫，又曰善勳。（詳閱本文）

達摩祖師

祖師名菩提達摩，爲南天竺（即南印度）香至王之第三王子。降生於南朝宋孝武帝大明六年壬寅歲（公元四六二年），佛曆（即印度曆）十月初五日。生而有佛性，幼時悲世憫人，及長，不戀虛榮。師事禪宗二十七祖般若多羅四十餘年，後論破六宗，使國王皈依。年將六十歲時，更欲東渡中國宣教。於南朝梁武帝普通元年庚子歲（公元五二〇年），由海而行，經三年至廣州南海郡（故治在今廣東省南海縣西北之番禺縣）。梁武帝普通元年庚子歲（公元五二〇年），武帝遣使迎至建業（故城在今南京市南）。語不契，遂渡江至北魏之洛陽。住嵩山少林寺（嵩山在河南省登封縣北，即中嶽也），終日面壁凡九年，人人呼爲壁觀婆羅門。

祖師主張以不立經典，口傳心授藉著禪行，直指本心，見性成佛，爲中國禪宗始祖。後付法及授衣鉢於慧可（初名神光，精通孔老之學），繼

禪宗之法統，無何即入寂。時梁武帝大通二年戊申歲（公元五二八年），享壽六十七歲，葬熊耳山定林寺（在今河南省盧氏縣南）。梁武帝聞之，親撰碑刻石於鍾山（在南京市中山門外，亦名紫金山、聖遊山、北山，山勢險峻）。

唐代宗時，封爲圓覺大師。著書有《大乘入道四行》、《安心法門》、《胎息訣》、《存想法》、《大乘坐禪法》、《悟性論》、《血脈論》、《破相論》等書流傳至今。

穆罕默德

穆罕默德（舊作摩訶末），字牧斯特發，阿剌伯人（亞伯拉罕之裔，身高，頭長，色褐），回教之創始者（回教亦名伊斯蘭教、清真教）。南朝陳宣帝大建三年辛卯歲（公元五七一年），回曆三月十二日誕生於麥加，父曰「爾卜寶拉希」，母曰「啞米南」。

穆罕默德降生時候，阿剌伯族人極拜邪神偶像（石頭、樹木以及其他奇怪的東西），道德沒有標準，罪惡無形滋長。兩性關係漫無限制，以致流於淫猥。猥褻的詩歌及戲曲在公共集會或廣場上，可以公開朗誦和上演。通姦既不責罰，也無任何道德上的制裁。賣淫者不知羞恥，妓院林立，蕩夫充斥。婦女和奴隸一樣，在法律上無任何繼承之權利，繼承人可以隨意處置她。父親死後兒子可使其庶母為妻室，兄妹可以為婚。不分五倫，無固定的政府，也無所謂的法律，在這裡強權便是真理。雖然他們屬於同一種族，同

一語言，然而他們卻是極端分化的人民。部落與部落戰爭，家族與家族決鬥。強者可以蹂躪弱者，且寡婦與孤兒無人憐卹，對待奴隸更是出人意外的殘酷。在這樣的民族中，救世主穆罕默德聖人，為度世而降生矣！

穆罕默德出生時父親已故，六歲時其母又亡，自此便成為孤兒，由其叔父養育成人。穆罕默德雖生在古萊氏貴族，卻也像其他阿剌伯人一樣，既不使之讀書，也不叫他識字，幼時過著牧羊生活，及長從叔父阿布塔里布從事貿易。

穆罕默德童年時代便極端憎惡偶像及敗壞社會風氣。隋文帝開皇十五年乙卯歲（公元五九五年），年二十五歲與一長十五歲之富有的海底撒結婚（海底撒，一作卡第查），曾過多年優裕生活。當時阿剌伯人皆嗜酒如命，但穆罕默德沒有飲過一滴酒。他並不貪婪富有，他家裡不許蓄奴，而將原有的奴隸全部釋放。竭盡所能的幫助窮人，由於他慷慨助人，人們遂贈他一個「有求必應」的雅號。

隋煬帝大業六年庚午歲（公元六一〇年），年四十歲時，想要根絕阿剌

伯人崇拜邪神和轉移社會敗壞風氣，遂絕俗離家入希爾德山石洞中修道。在其沉思冥想中，忽一日神現於前，來自「安拉」的聖潔光輝照射在他身上，遂得大悟。從此得了靈感，受「安拉」啓示，得預言者之確信而下山。先向其妻及近親者說福音，得其信仰。他參合「猶太教」與「基督教」二教之教義，再加阿刺伯人之信仰，奉唯一之神「安拉」，創立一神之回教。穆罕默德自稱爲神的使者，任佈教之導師。

穆罕默德首先傳佈的教義是要人們信仰宇宙間唯一的主宰「安拉」，在世界的末日，有審判一切的至高權威。古萊氏人聽了不但不相信，而且還用惡言嘲弄他、諷刺他，說他是一個瘋子。情況儘管如此惡劣，卻也增加兩三信士，在四天之內信士增加到四十餘人。有一天穆罕默德不顧一切，把一位正受迫害的奴隸拯救釋放。自此穆罕默德主張愛奴隸，幫助飢寒孤苦的窮民與寡婦，因此受迫害及貧窮的人們都踴躍的歸信。但此時迫害穆罕默德的情緒卻如火一般在四方燃起，穆士林們（即信士）不敢在公共場合集會禮拜。信教的人愈多，敵人迫害就更加無情，許多善良穆士林弟兄被敵人以不堪想

像的方式處死。穆罕默德爲避免敵人加害，便於唐高祖武德五年壬午歲（公元六二二年）九月十五日，逃往麥地那，後來回曆便定這年爲紀元元年。穆罕默德在麥地那傳教非常順利，不僅成爲宗教領袖，並且建立政府做了政治領袖。唐太宗貞觀四年庚寅歲（公元六三〇年），領兵取得麥加，並且征服了阿剌伯半島，不久在回教信仰下統一起來。唐太宗貞觀七年癸巳歲（公元六三三年），一代聖人穆罕默德去世，享壽六十三歲，佈教二十三年。

穆罕默德死後，其岳父阿布白克承了教統爲教皇，建樹起偉大的回教，遂築成大薩拉森國，而建立燦爛的薩拉森文明。回教教典《可蘭經》凡三十卷，爲穆罕默德之言行錄，乃係集穆罕默德的訓話而成專書，做爲回教之教典也。

孫天醫真人（孫真人）

真人姓孫，名思邈，字房仙，京兆華原人（今陝西省耀縣），生於隋文帝開皇二年（公元五八二年）壬寅歲正月初四日。生而聰慧，幼而智靈好學，少而深究醫道。及長精絕岐黃之術，立志以濟人爲念。凡有秘方必週知同道，不敢私存。性尤謙和，脈理有狐疑，必虛心究問，心恐誤人。人亦感其誠，樂以相告，故其術倍精。

尤難得者，其有慈心更有慈量，貧者酬金不受，有時反贈以藥貲。每以救人爲記功，有誤人即以記過。常謂人曰：「況醫者有時而功，亦有時而過，有時功不補過。吾每遇貧者，一日贈醫，二日施藥，亦求以補過耳！夫貧者汗血辛勞，祇得饗食一飯。忽而有病無所入，反費多貲，每忍病而不肯醫，苦于貧也，吾不受其貲，彼將酬貲可作藥費，有病則樂于醫，不至捱苦。倘病輕者，指其受病之由，使知節戒有時，勿藥有喜，吾何樂而不爲。」

更有貧苦者，不得已求醫，病稍安以爲癒。突而復發，甚於其初，而使輕疾變重病。夫一家憑彼以爲衣食，徒對此呻吟輾轉，典借無門，豈不深爲可憫？況貧之最苦者，無如疾病，救人須救急時無，濟人之難而難在此時矣！贈之藥貲，吾不過將人酬我之貲，轉贈于彼。原不傷于己，而有益于人，吾何樂而不爲？」真人之仁心仁術，仙佛慈懷若此，人皆稱爲方便神仙矣！

真人醫術如神，名聞天下。唐貞觀二十一年（公元六四七年）丁未歲，太宗召至京師，官之不受。其志不爲良相，即爲良醫。一心爲貧病患者服務，行醫救世。唐高宗弘道元年癸未歲（公元六八三年），真人年壹佰有貳歲，雖老，視聽猶聰，健身壯容，以其修養而益壽也。乃著《千金方》、《千金翼方》、《福祿論》、《攝生真錄》、《枕中素書》、《銀海精微》等書九十餘卷，留爲濟人救世。遂入太白山（又名太一山，亦作太乙山。太一在陝西省郿縣南，山高矗雲表，終年積雪，故名太白山。爲秦嶺山脈之秀峰），隱居修行。

唐武后（則天皇帝）神功元年丁酉歲（公元六九七年）八月十五日，
太白山頂祥雲四起，異光數丈，時真人享壽壹佰拾陸歲，功果圓滿，拔宅
飛昇。

二郎神

二郎神，姓趙，名昱，常熟（江蘇省常熟縣）人，仕隋任大夫之職。

隋末群雄割據，天下大亂，趙昱遂棄官而去，不知所終。至唐朝太宗貞觀年間，岷江（在四川省境，源出松潘縣西北之岷山，南流至灌縣折東南經成都、新津、眉山、樂山、青神、犍爲諸縣，至宜賓縣入長江。夏禹導江始此，昔人指爲長江之正源。）水漲，蜀人見趙昱霧中乘白馬越流而過，俄頃水退，因立廟灌口，呼之「灌口二郎神」（今之四川省灌縣，即古之灌口鎮也）。宋寧宗開禧中，石砮砮寇和州（北齊置，即今安徽省和縣），二郎神顯靈助守將破敵，領詔封王建廟。（錄自《常熟縣志》）

今所流傳之二郎神姓楊，名戩，其人三目。係附會小說——《封神演義》之說，尤多荒誕之處，究爲是或否？更無有關文獻可考。

聖僧玄奘大師

玄奘大師，俗姓陳，名禪，洛州緱氏縣陳村人（故址在今河南省偃師縣南）。曾祖名欽，仕北魏，曾仕征東將軍，封南陽郡開國公。祖父名康，仕北齊，封國子博士。父名慧仕隋，任江陵縣令（江陵縣屬湖北省）。隋煬帝荒淫無道，乃棄官，專以學而訓子。二哥名素，為東都淨土寺僧（東都或稱東京，即今河南省洛陽縣），法號「長捷法師」，大師排行第四。

大師生於隋文帝開皇十六年丙辰歲（公元五九六年），幼稟異資，聰悟不群。煬帝大業四年戊辰歲（公元六〇八年），年十三，受度洛陽淨土寺，弱冠即已博涉經論，究通諸部。

大師於唐貞觀三年己丑歲（公元六二九年），年三十四，欲深求佛理，遂杖錫遐征，竊發長安（今之陝西省長安縣）。經由蘭州（今甘肅省皋蘭縣）、涼州（今甘肅省武威縣）、瓜州（今甘肅省安西縣東）、瓠蘆河（今

之疏敕河，在今甘肅省敦煌縣）、玉門關（在今甘肅省敦煌縣西，爲古時通西域之要道），穿過八百里流沙漠賀延沙磧（即大沙漠，亦稱大磧），才到伊吾國境（在今之新疆省哈密縣之南，古時稱伊吾國，匈奴平沙無垠，古所謂莫賀延沙磧是也）。

再經高昌國（故地當在今之新疆省，吐魯番縣西）、阿耆民（今新疆省焉耆縣）、屈支（今新疆省庫車縣）、跋祿迦（今新疆省溫宿縣）、素葉（今俄國吉爾吉斯共和國的伏隆羅省）等四域二十餘國。逾雲山，歷盡千辛萬苦，於貞觀八年甲午歲（公元六二四年），大師年三十九始達天竺（印度之古稱）。先到健陀羅國（在印度西北邊，古來爲印度與希臘之交通要地）、迦濕彌羅國（即今喀什米爾，爲印度西北部之藩州，位喜馬拉雅山谷，三世時，佛教極盛，北方佛教導源於此）。國王歡迎，供養留居二年。

再經由磔迦國、那樸底國、闍爛達那國，終到中天竺摩揭陀國之那爛陀寺（按：那爛陀寺於公元四、五世紀時爲印度佛教中心，護法、清辨、

戒賢、智光等高僧均出自此寺)。以戒賢大師爲師，習瑜伽論(瑜伽是相應之義，其修行法，有制慾、勤行、正坐、止息、拘束、內省、靜慮、三昧八種)，爲期十五個月。住那爛陀寺研究五年，精通大小乘佛學。於貞觀十三年己亥歲(公元六三九年)，大師年四十四，繼續遊歷，遍覽迦毘羅衛國(佛教教主釋迦牟尼佛誕生地，其地在今尼泊爾國之西南境)、華子城(今巴德拿)、王舍城(今巴哈爾之西南境)諸聖跡。再往東天竺之摩縷波(今孟加拉之北，庫治貝哈城)，轉南天竺，入西天竺等一百三十餘國，遍訪著名佛學者。

於貞觀十六年壬寅歲(公元六四二年)，大師年四十七返還那爛陀寺，戒日王尸羅逸多爲開辯佛學大會於曲女城(在西北州尼科普爾)。請大師登壇主講，時出席有十八個國王，各國大小乘僧四千餘人，婆羅門教徒、尼乾外道等將近萬人，宣講十八天，未能詰難者。戒日王尊爲中國大乘天，盛典殊榮，曠世無雙。盛會後，大師乃決心回國，國王們贈送二十匹馬，滿載佛教經典，於貞觀十九年乙巳歲(公元六四五年)正月，大師年五十，返抵長

安，獻經六百五十七部。

玄奘大師征裝甫卸，太宗皇帝命於弘福寺翻譯群經。高宗時以玉華宮爲寺，使大師居之，十九年間翻譯經（經藏也。結集佛說之經典包括無遺，如《華嚴經》、《阿含經》、《楞嚴經》、《楞伽經》、《金剛經》、《法華經》等，謂之經藏，亦稱修多羅藏。修多羅爲梵語，經藏其義釋也）、律（律藏也。結集關於佛制之戒律，包括無遺，如五戒、八關齋戒、十善戒乃至二百五十戒等等，佛徒之戒律書，謂之律藏，亦稱毘尼藏。毘尼爲梵語，律藏其義譯也）、論（論藏也。結集解釋經義之論議，包括無遺，如《智度論》、《般若燈論》、《起信論》等謂之論藏，亦稱阿毘達摩藏。阿毘達摩爲梵語，論藏其義譯也）等七十五部一千三百餘卷，譯事之盛，古今罕匹。

著《大唐西域記》，備載百一十國風習名物，今之整理七世紀印度史地者，莫不據爲典要。並翻譯老子五千言《道德經》（道教經典），馬鳴《起信論》爲梵文，以傳西土。日僧道昭、智道、智達等來受業，親聆講論，得其緒餘，法相宗注風，遂播扶桑（我國稱日本國之別名）。其溝通中印文

化，啓牖東瀛佛學之業績（啓者，教也；牖者，誘導。日本亦稱東瀛），奇偉峻絕，爛若日星。而願力之宏，志行之卓與夫影響東方學術之鉅，尤爲有史以來所僅見。

高宗麟德元年甲子歲（公元六六四年），正月初一日，開始翻譯《大寶積經》時（《大寶積經》亦略稱《寶積經》，凡一百二十卷），覺得氣力不支。至二月初五日夜半，得壽六十九歲，法臘五十有六年，功德圓滿，在玉華寺嘉壽殿安然示寂。

注 法相宗

法相宗，佛教之宗派名。本宗窮究萬法之性相，故以法相名，蓋取《解深密經一切法相品》之名也，本宗有唯識論，明萬法唯識之理，故亦稱唯識宗，此名取《解深密經分別瑜伽品》之意，印度名爲瑜伽宗。玄奘大師入印，受之於那爛陀寺之戒賢大師，傳於中國，始立法相宗，又玄奘住慈恩寺，故亦名慈恩宗。

齊天大聖

齊天大聖所祀何神？在一般信眾多認為《西遊記》中所載之「唐三藏」的大徒弟「孫悟空」，而《西遊記》非史實之書，其內容故事和《唐三藏玄奘法師的歷史傳記》（以下簡稱爲《史傳》）多不相同者，以下引幾條例做爲參考：

一、《西遊記》云：「唐三藏之父，名萼，字光蕊，爲唐太宗貞觀十三年（公元六三九年）之狀元，派任江州州主。」《史傳》則云：「唐三藏之父，名慧，仕隋，任江陵縣縣令（江陵縣屬湖北省）。」

註：以上之查考，唐三藏之父名不同，一爲陳萼，一爲陳慧。其任官背景亦不同，一爲江州州主，一爲江陵縣縣令。

二、《西遊記》云：「唐三藏之父陳光蕊，赴任之前，娶丞相殷開山之女爲妻，赴任中途被強徒劉洪殺死，時殷小姐身懷有孕。爲傳陳氏之後根，勉強相從，改嫁劉洪。翌年，貞觀十四年（公元六四〇年）生「唐三藏」。

《史傳》則云：「唐三藏生於隋文帝開皇十六年，歲次丙辰（公元五九六年）。至隋煬帝荒淫無道，其父陳慧乃棄官，專以學而訓子。」

註：以上之查考，唐三藏之降生年，一爲公元六四〇年，一爲公元五九六年，相差有四十四年，又其家庭背景亦不同。

三、《西遊記》云：「陳光蕊娶殷小姐爲妻，同年赴任中途被殺，殷小姐翌年生三藏。」由此算來三藏是長子。《史傳》則云：「唐三藏之二哥名素，爲東都（即今之洛陽）淨土寺僧，法號長捷法師，三藏兄弟排行第四。」

註：以上之查考，一爲長子，一爲四子，排行不同。

四、《西遊記》云：「唐三藏出生，其母殷氏，恐遭劉洪加害，故將嬰兒（三藏）安置在木板上，推放江中，聽其所之。後被金山寺長老法明和尚救起，取名『江流』。託人撫養，年十八削髮修行，取法號爲『玄奘』。」

《史傳》則云：「唐三藏俗名『禕』，隋煬帝大業四年戊辰歲，年十三受度洛陽淨土寺，法號『玄奘』。」

註：以上之查考，一爲唐三藏出世，即爲法明和尚撫養，俗名「江流」，十八歲出家，法號「玄奘」。一爲俗名「禕」，十三歲出家，法號「玄奘」。其出家經過與背景不相同。

五、《西遊記》云：「唐三藏在貞觀十三年九月，受皇命至西天取經（以上錄自《西遊記》第十三回，但《西遊記》第九回則載，三藏出世於貞觀十四年）。」

《史傳》則云：「唐三藏於貞觀三年（公元六一九年）己丑歲，年

三十四，欲深求佛理，遂杖錫遐征，竊發長安至天竺國（即今之印度）留學研究佛法。」

註：以上之查考，一為貞觀十三年，唐三藏受皇命至西天取經。一為貞觀三年，三藏竊發長安至天竺國留學。按：二者記法，其出發年不同，其取經的經過不同。又《西遊記》所載：唐三藏於貞觀十四年出生，為何能在貞觀十三年至西天取經。有人云：「三藏出世在貞觀四年，《西遊記》印錯。」那麼《西遊記》載：三藏十八歲才和父母相會，而後纔至西天取經。貞觀四年至十三年只差九年，時三藏纔九歲，何能到西天取經？或云：「三藏是貞觀三十三年纔到西天取經，《西遊記》印錯。」那麼《西遊記》第十一回載：李世民遊地府，時崔判官在生死簿上，將唐太宗貞觀一十三年，添寫二畫為貞觀三十三年，故唐太宗李世民纔享壽至貞觀三十三年。太宗回陽後，即做水陸大會超渡鬼魂。同年九月，三藏便出京至西天取經等云。由此觀之，三藏是不可能在貞觀三十三年

出京至西天取經矣！

六、《西遊記》云：「唐三藏到西天取經，經十四年，於貞觀二十七年回京，再做水陸大會。三藏方欲誦經，忽聞香風繚繞，半空中有八大金剛出現，高叫道：『誦經的放下經卷，跟我回西天去也。』時三藏三位徒弟連白馬平地而起，三藏亦將經卷丟下，對太宗稽首道：『萬歲保重，臣僧見佛去也。』也從台上超於九霄，相隨騰空而去，慌得太宗與多官望空下拜（以上錄自《西遊記》一百回）。」《史傳》則云：「唐三藏（玄奘大師）到天竺國留學經十六年，於貞觀十九年（公元六四五年）乙巳歲正月，三藏年五十返抵長安，獻經六百五十七部。至唐高宗麟德元年甲子歲（公元六六四年）正月初一日，開始翻譯《大寶積經》時，覺得氣力不支。至二月初五日夜半，得壽六十九歲，法臘五十有六年，功德圓滿在玉華寺嘉壽殿安然示寂。」

註：以上查考，一為貞觀二十七年回京，同年昇天而去。一為貞觀十九年回京，經十九年至唐高宗麟德元年二月初五日示寂，得壽六十有九歲，前後之說法相差多矣！

以上不同說法，僅取重要幾點參考。若欲詳細請閱《西遊記》及本書前篇「聖僧玄奘大師」一文，再細心查攷「玄奘法師」有關文獻，即知一切詳情。

那麼《西遊記》是小說嗎？筆者的看法，《西遊記》含有三種的意義。忠實者見之，認為確有其人其事；知識者見之，為神話小說；智慧者見之為道書，細心研究方能理解隱語與比喻的秘密。本文專題為「齊天大聖」，故不能將《西遊記》中所有的人名作全部之詳解，只將「齊天大聖」之聖號略解作為參攷。

齊天大聖者，神祀「心佛」。佛陀云：「人人皆有佛性，即人人皆可成佛。」按：齊天大聖法號「孫悟空」。「孫」者，順也，亦釋為遁（其解釋

見自《辭海》)；「悟」者，了悟；「空」者，空理。皈佛之人，第一要順應天道（故其姓爲孫），第二要了悟空理（故其名爲悟空），纔能成佛，故曰「孫悟空」。齊天大聖之別號「孫行者」，「行」者，修行也；「者」，人也，即人修佛道者稱爲行者（行者解釋見自《佛學字典》）。

齊天大聖之聖號，「齊」者，中也；「齊天」，即謂「中天」，中天義釋爲應天運正中（其解釋，見自《辭海》）；「大聖」者，佛之尊號，故「齊天大聖」，總義釋爲「應天運正中之佛」。「釋迦牟尼佛」亦稱「中天教主」，由此，所以人人想尊敬「齊天大聖」，就須要先尊重「良心」，不可爲非作惡。要敬拜「齊天大聖」，須要先敬拜自己之「心佛」。存佛心、說佛話、行佛事，當體成真就是佛了。佛是人修成的，今人不求人道，對佛所求無非利慾。下流之士，所願富貴功名，此皆一己之私，罕見發心行善。而若能屏棄私心，則這些人拜「齊天大聖」，才能問心無愧。

平陽郡王（薛仁貴）

郡王姓薛，名仁貴，絳州龍門（故城在今之山西省河津縣西）人，誕生於隋煬帝大業十年甲戌歲（公元六一四年）三月四日。小時家貧微賤，耕田爲生，嫻習武功，娶妻柳氏，生二子^注。

唐太宗貞觀十八年甲辰歲（公元六四四年），太宗親征高麗（今之朝鮮半島及遼寧、吉林二省境內皆其統轄），仁貴乃應募從軍，投效張士貴帳下爲部將。仁貴身著白甲冑，腰帶兩弓，持戟呼而馳，所向披靡，高麗兵二十萬皆奔潰。有功遷游擊將軍、雲泉府果毅都尉，得勝班師回朝擢升爲右領軍中郎將。

唐高宗顯慶二年丁巳歲（公元六五七年），奉詔再討高麗國，封爲副統帥，經略遼東（即今之遼寧省東南部），在貴德城（故城在今遼寧省鐵嶺縣東南），大戰高麗兵。時仁貴單騎馳入敵陣，神箭發處敵兵應弦而倒，唐軍

士氣大盛，殲敵無數。

顯慶三年戊午歲（公元六五八年），奉命討契丹（今之河北省東北部、遼寧省西南部皆其統轄），在黑山（在河北省臨榆縣西）活捉契丹王阿卜固。遷左武衛大將軍，封河東縣男。

顯慶四年己未歲（公元六五九年），奉命爲鐵勒道行軍總管，討伐回紇九姓部落（藥羅葛、胡咄葛、咄羅勿、葛薩、貊歌息訖、阿勿喃、斛嗚素、藥勿葛、奚耶勿等九姓，時稱「回紇九姓」均居在今之內、外蒙古一帶），會戰天山在新疆省。仁貴驅馬上陣，連發三箭，射死猛將三名，回紇兵銳氣頓時消失，紛紛請降。仁貴乃一面安撫百姓，以示寬厚，一面坑殺其驍健者，以絕後患。並活捉敵酋葉護兄弟，大勝榮歸。唐人將三箭平定一次大戰，乃編爲軍歌云：「將軍三箭定天山，壯士長歌入漢關。」

高宗乾封元年丙寅歲（公元六六六年），高麗王泉男生來朝稱臣納貢，但其弟男建不服抗命，仁貴奉詔出征高麗，大敗叛軍，乘勝餘威，領二千兵，直攻扶餘城（今遼寧省昌圖縣之扶餘城，即唐代高麗國都城）。部將們

以爲兵少，不應冒此危險。仁貴曰：「兵在精，不在多。」乃身先士卒，戰無不勝，殺敵萬餘，終於攻破扶餘城。扶餘城乃高麗都城，叛軍望風獻城歸順者，四十餘城。於是仁貴大名威震遼東。奉旨擢升爲本衛大將軍，封平陽郡王，並檢校安東都護（都護府設平壤，今朝鮮北境，管轄朝鮮以東之地），鎮撫屬國。仁貴就職後，撫孤存老，檢制盜賊，隨材任職，褒崇節義，正直廉潔，公私分明，愛護百姓。不以勇服人，乃以德化民，仁心德政，竟使高麗人民不覺亡國之苦。

高宗咸亨元年庚午歲（公元六七〇年），奉命任邏娑道行軍大總管，出征吐蕃（即今之西藏）。兵到大非川（亦曰布喀河，在青海省境內，青海之西），仁貴深知敵人乃游牧民族，即主張在大非嶺境上留兩萬人，置兩柵，儲存輜重，而以輕騎快速攻進敵人前鋒，以挫其銳氣。但須破敵即回，以免遭受敵人圍攻。乃命副帥郭待封，在大非嶺築柵，儲存輜重，後至烏海（今之黃河上游，鄂陵、札陵二海方）會師。郭待封乃唐初名將郭孝恪之子，爲人自傲，缺少修養。看仁貴貧寒出身，以爲自己智過仁貴，不服仁貴調度，

將輜重隨軍帶進。吐蕃以大軍截擊，待封輜重盡被敵人所奪。時仁貴率領輕騎大勝敵軍，兵到烏海，郭待封已敗仗，仁貴乃退兵大非川。吐蕃集四十萬之兵，進攻大非川，唐軍糧盡，以致大敗，乃與吐蕃議和，仁貴乃受朝廷除名處分，後被奸誣陷，貶到象州充軍（象州，即今之廣西省象縣），不久赦回歸鄉。自此富貴功名之私，遂不留在他之心矣。

永淳元年壬午歲（公元六八二年），突厥（今之土耳其民族的祖先）在并州（故治在今山西省太原縣）猖亂，賊勢勇猛無人敢敵。高宗乃詔封仁貴爲并州長史、右領軍衛將軍、檢校代州都督（代州，故治在今山西省代縣），率兵擊突厥之大軍於雲州（故治在今之山西省大同縣）。陣前敵酋問：「唐將是誰？」仁貴答：「薛仁貴。」敵酋大驚曰：「我聞知薛將軍已死，何再復生？」仁貴於是脫掉甲冑要突厥兵好細辨認，突厥兵將見是真正薛仁貴，相顧失色。遂下馬羅拜而遁，不再侵犯中原矣！

唐高宗宏道元年（公元六八三年），薛仁貴享壽七十而卒，時歲次癸未（另一說云：生於隋煬帝大業八年壬申歲，公元六一二年，卒於唐高宗開耀

元年辛巳歲，公元六八一年）。

注薛仁貴有二子，長子曰訥，次曰楚玉。據史上記載其後裔云：長子名訥，武后時，訥爲名將之子，先後任爲安東道經略史、函州都督、安東都護、左衛大將軍等職。玄宗時以功拜左羽林大將軍，襲父封平陽郡王之爵。後年老退休，卒年七十二歲，諡曰昭定。次子楚玉，玄宗開元間爲范陽節度使。長孫名暢，訥之子，亦曾爲朝散大夫，卒無嗣。仲孫名嵩，代宗時任爲昭義節度使襲爵平陽郡王。曾孫名平，亦因立有戰功，封魏國公，任爲河中絳隰節度使，以司徒致仕，卒年八十歲，贈太傅。玄孫名從，曾以功晉升爲左領軍上將軍，卒贈工部尚書。而後裔悠長，不能全譜，以上子孫略記。

惠能祖師（禪宗東土第六祖）

祖師姓盧，名惠能，父曰行瑫，本籍范陽（郡名，唐置。治薊，即今之河北省大興縣），流於嶺南新州（即今之廣東省新興縣），母李氏。祖師誕生於唐貞觀十二年戊戌歲（公元六三八年）二月八日子時，時毫光騰空，異香滿室。黎明有二異僧至其家，謂行瑫曰：「夜來生兒，專爲安名，可命名惠能。」瑫曰：「何名惠能？」僧曰：「惠者以法惠施衆生；能者能作佛事。」言畢而出，不知所之。師生而不飲乳，夜遇神人，灌以甘露。不幸父行瑫早故，老母孤遺，移來南海（今之廣東省南海縣），艱辛貧乏，於市賣柴。

既長，年二十有四，聞《金剛經》悟道，遂往黃梅山（在湖北省黃梅縣西北）東禪寺，求五祖弘忍大師印可（印可者，印證許可也）。五祖問曰：「汝何方人？欲求何物？」惠能對曰：「弟子是嶺南新州百姓，遠來禮師，

惟求作佛，不求餘物。」五祖言：「汝是嶺南人，又是獼獠（獼，獸名；獼獠，即獵人也），若爲堪作佛？」惠能曰：「人雖有南北，佛性本無南北，獼獠身與和尚不同，佛性有何差別？」五祖知爲異人，使入碓房舂米。

經八月餘，一日，五祖使衆徒，各以心得書偈語。時上座神秀偈曰：「身是菩提樹，心如明鏡臺，時時勤拂拭，勿使惹塵埃。」惠能書偈曰：「菩提本無樹，明鏡亦非臺，本來無一物，何處惹塵埃。」偈已，徒衆總驚，無不嗟訝。各相謂言：「奇哉！不得以貌取人。」五祖見衆人驚怪，恐人損害，遂將鞋擦了偈語曰：「亦未見性。」衆以爲然。

次日，五祖潛至碓坊，見惠能腰石舂米，語曰：「求道之人，爲法忘軀，當如是乎！」乃問曰：「米熟也未。」惠能答曰：「米熟久矣！猶欠篩在。」五祖以杖擊碓三下而去，惠能即會悟五祖之意。三鼓入室，五祖以袈裟遮圍，不令人見。爲說《金剛經》，至「應無所住而生其心」，惠能言下大悟。三更受法，人盡不知，便傳頓教及衣鉢。五祖云：「汝爲第六代祖，善自護念，廣度衆生，流布將來。」復曰：「汝須速去，恐有人

害汝。」惠能啓曰：「能本是嶺南人，素不知此山路，如何出得江口？」五祖言：「汝不須憂，吾自送汝。」五祖相送，直至九江驛上船，五祖把櫓自搖。惠能言：「請和尚坐，弟子合應搖櫓。」五祖云：「合應是吾渡汝。」惠能曰：「迷時師度，悟了自度。」五祖云：「如是！如是！以後佛法由汝大行。汝今好去，努力向南，不宜速說，佛法難起。」惠能辭五祖已，發足南行。至大庾嶺（在江西省大庾縣南與廣東省南雄縣分界），逐後數百人來，欲奪衣鉢。

乃至四會（今之廣東省四會縣），避難獵人隊中，凡經一十五載，時與獵人隨宜說法。獵人常令守網，每見生命盡放之。每至飯時，以菜寄煮肉鍋，或問，則對曰：「但喫肉邊菜。」一日思惟，時當弘法，不可終遯。遂出，至曹溪寶林寺，大興佛法。

祖師在唐玄宗先天二年（是年十二月改爲開元）癸丑歲（公元七一三年）八月初三日，於新州國恩寺告衆弟子曰：「吾滅度後，莫作世情悲泣而淚！受人弔問，身著孝服，非吾弟子！亦非正法！但識自本心，見

自本性，吾滅度後，依此修行，如吾在日。若違吾教，縱吾在世，亦無有益。」說已，端坐至三更，忽謂門人曰：「吾行矣！」奄然遷化，時祖師春秋七十有六。

唐憲宗

追諡曰

大鑒禪師

宋太宗

加諡

大鑒真空禪師

宋仁宗天聖十年

加諡

大鑒真空善覺禪師

宋神宗

加諡

大鑒真空善覺圓明禪師

開漳聖王（陳聖王）

開漳聖王之史蹟在台灣有二種不同之傳說，其經歷雖大同小異，但其籍貫與生卒年頗有不同。

一、《開漳聖王武德真經》及有關書典記載：

聖王本潁川之後裔（媯氏封於陳，其裔奔齊，以國爲姓。後相楚，封潁川侯。因徙潁川，稱陳氏潁川，故治即今河南省禹縣），姓陳，名德勇，號元光。唐太宗貞觀十八年甲辰歲（公元六四四年）二月十五日夜子時，誕生於江南吉州（江南，唐置十道之一，吉州故治即今之江西省吉安縣）。

椿萱早謝（即父母早故），少時讀書，領鄉試第一爲解元（按唐制，每屆三年集諸生於各省城，朝廷特派試官，試以四書經義及詩、策問等，謂之鄉試。中試者曰舉人，並稱鄉試第一人曰解元）。及長，嫻習騎射，略解

武功，後棄文就武，投筆從戎。屢於邊境平番破賊，立不少汗馬功勞。武后（唐武則天）永昌元年己丑歲（公元六八九年），擢升爲御前護衛將。武后知德勇任事勤謹，寡言慎行，調度有方，每以禮重用。時國務紛紛，讒臣當道，朝政疲敝，獨賴狄梁公（狄仁傑之尊稱）之力，犯顏敢諫，不避刀斧之誅，得以平安。德勇侍奉梁公之側，常與相談國事，每想興復唐室爲念。

周則天皇帝（天授元年，武則天改唐爲周，自號則天皇帝）天授二年辛卯歲（公元六九一年），南閩倡亂（南閩即今之福建）。賊勢勇猛，守將告急，文武大臣，朝議終日，無人請劍爲國擔憂。狄梁公入奏，保舉德勇，興兵討賊。越日詔下，令德勇領雄師三萬，遠征南閩，雖萬里奔馳，受盡風霜之苦，未嘗稍出怨言。親自督隊催軍，星夜兼趕，務期早能掃平叛亂，救萬民於水深火熱之中。

師至閩境，時當夏季，天氣酷暑，夏火如焚，如置沙原。疫氣盛行，士卒多染瘟疫，呻吟之聲不絕於耳。德勇愛卒如子，問藥延醫，力謀救治，日夜巡視病榻，逐日親自檢點，未敢疏忽。費時兩月，疫氣終熄，重整旗鼓，

開兵討賊，旗開得勝，馬到成功。閩會聞知唐兵勢如破竹，莫能抵禦，遂棄甲倒戈，東西鼠竄，潛伏山間，時出鄉村肆虐橫行。德勇屢用奇兵引誘，當陣殲滅，或說之使降。軍旅之後加以建設，謀蘇民困，以解倒懸。

聖王駐漳州較久，軍務之餘兼理民政，執法如山，愛民如赤子。時南閩地方習氣太壞，便從改良風俗入手。首先以身作則，自穿粗衣布冠，出外步行不用車馬，提倡百姓勤儉樸實，將自己做模範。教民父慈子孝，兄友弟恭，夫唱婦隨，漳民受其勸導，皆能知孝親睦族。再勸導工商飯店買賣誠實，老少無欺詐，使一般商人，皆知誠實為貴。再行勸導役吏，做官定要為人民辦事，須要忠心信實，施行仁政。修治溪溝，預防洪水，到處開井預防旱災，使五穀豐收。設貧民醫療所，使貧民免受疾病之苦，治理得萬民安居樂業，少有偷盜詐欺之事發生。漳民皆喜，敬重德勇如同嚴父。

德勇長年勞瘁，精力漸疲，於周則天皇帝（武后）聖歷二年己亥歲（公元六九九年），春二月花朝日（世俗以二月十二日為百花生日，稱為花朝日），竭誠報國，身歿王事，奉旨榮封「開漳聖王」。漳人為聖王立廟曰

「南山寺」，歲時祭典，自唐至宋，由明及清，浩氣長在。每逢二月十五日聖王誕辰之期，「南山寺」遍滿了老幼士女，進香酬祭，報答神恩，歲以爲常。迄今千餘年，香煙不絕。

二、《台灣今日觀光》乙書於民國五十七年三月二十日報載，桃園景福宮《開漳聖王世系史蹟考》則云：

唐漳郡二世開漳王公陳元光，陳政之子，字廷炬，號龍湖。生於唐高宗顯慶二年丁巳歲（公元六五七年）二月十六日子時（與前文相差十三年），年幼慕道，即逢啓示。高宗總章二年己巳歲（公元六六九年），甫十三歲，領光州（故治即今之河南省潢川縣）考取了鄉薦第一名（按唐制，應進士試者，由州縣地方官薦取舉，故謂之鄉薦，後亦謂鄉試中式曰領鄉薦，即舉人及第也）。

隨父戍閩（前文則父早亡），父薨，代領父軍，親率一族之衆，攻打盤踞八閩地區之蠻夷（福建省古爲閩地，建寧、延平、郡武、汀州爲上四府。

福州、興化、漳州、泉州爲下四府，因有八閩之稱。激戰數月，大獲全勝，遂開闢漳州，其用兵往往以少勝衆，若有神助焉！豈非天助，欲成其德而顯其功歟？嗣詔進嶺南行軍總管，兼漳州刺史。戰歿於睿宗景雲二年辛亥歲（公元七一一年）十一月五日午時，得年五十有六（聖王生於顯慶二年，歿於景雲二年，照年數算是五十五歲。若得年五十六歲，其年應是玄宗先天元年壬子歲），此蓋完其忠孝大節，入世道功成神者也。

聖王歿後，上追念其神功，唐封「照烈侯」，宋封「廣濟王」，又封「靈著王」及「成惠王」，明封「開漳聖王」（《武德真經》記載，開漳聖王之封號乃周則天皇帝所敕封也）。

元光（聖王公）六十九世孫，漳州人爲崇敬開疆闢土之民族英雄，而仰其神武，崇功報德，立廟奉寺，香火綿綿迄今尙盛也（按：《武德真經》記載，聖王祖廟南山寺乃唐朝時所建立也）。

唐狀元王維爲作象贊有云：「異表殊姿，人爭快睹。玉質金相，鬪如虓虎，心眷有唐，功昭啓土，燕謀貽翼，實乃臨漳之鼻祖。允文允武，誰可與

伍？以孝以忠，烈士英風，可以播揚乎千古。」

開漳聖王駕前二將軍

輔順將軍 農曆九月十四日誕辰

輔信將軍

開漳聖王駕前四文官

廣德尊王 農曆十一月二十六日誕生

武安尊王

樹德尊王

里主尊王

王爺公（爺千歲）

台灣南部民衆信仰之神，以崇拜王爺公（千歲）爲佔第一位。而王爺並非一人，數目繁多，據《台灣宗教調查報告書》所載，即列有百餘姓之多。其中祀在宮殿較著者計有李、池、吳、朱、范、蕭、陳、雷、何、高、萬、波、趙、倪、潘、郭、謝、楊、邱、康、余、溫、周、梁、黃、魏等姓。然其由來，無史可考，遠自漢書，近至現代。

王爺公所祀何人？在民間傳說多係唐代進士，爲天子試道法而犧牲者。死後帝憐之，命血食四方，故有代天巡狩之稱。

代天府又稱王爺廟，有一廟祀二姓者，有五姓者，然依王爺姓別順序分大王、二王、三王者，茲單就台灣南部王爺廟來記，即有九十六處之多。其中以南安縣北門鄉之南鯤鯓代天府五府千歲，最受民衆之信仰與崇拜（南鯤鯓，地名王爺港）。

五府千歲（南鯤鯓）

《南鯤鯓代天府沿革》載：

唐玄宗年間，權臣欲害文科考試及第之三百六進士，適玄宗皇帝欲試張天師之法。權臣喜得良機，奏玄宗將此三百六進士徵於殿中地下室，賜其樂器令吹奇音，奏妙曲。而問張天師曰：「此妖怪之聲音耶！卿有誅妖之咒法乎？」天師曰：「有！但非妖怪之聲。」乃拔劍唸咒，俄而聲音止。玄宗令開地下室觀之，三百六進士盡皆氣絕，無一生存。玄宗念其無辜絕命，乃追封三百六進士爲王爺。

後來其中之「李、池、吳、朱、范」五王除暴安良，斬妖除邪，其功卓著，感動上天，玉帝敕封爲代天巡狩，永住人間，享受香煙。其後各地聞及五府王爺出巡該處，都熱烈建醮歡迎奉送，最後在泉州府晉江縣富美地方，

受盡該地方官民熱烈建醮坐於王爺船，恭送而至南鯤鯓。時值明末清初，內地人民正在移家台灣，為安居地。神靈預知台澎有新興氣象，另擇南鯤鯓為巡狩查察之基地，部署代天府，開始南巡北狩，救善除暴，備受善男信女之崇拜。

五府千歲誕辰日期如左（根據南鯤鯓代天府）：

- 大王 李府千歲 四月廿六日
- 二王 池府千歲 六月十八日
- 三王 吳府千歲 九月十五日
- 四王 朱府千歲 八月十五日
- 五王 范府千歲 四月廿七日

輔順將軍（馬舍公）

輔順將軍所祀何人？在台灣有二種不同之傳說：一為趙城人，馬舍（此說乃根據道教之有關文獻，而有年代、籍貫及生年月日等。故此說比較可信），詳參閱左列第一項；二為宋將馬殷（此說荒誕無稽，不能採信），詳參閱左列第二項。

- 一、將軍姓馬名舍，字安平，趙城人（今之山西省趙城縣西南，明朝移今治），生於唐高宗永徽元年庚戌歲（公元六五〇年）九月十四日。小善騎射，喜談兵事。周則天皇帝天授二年辛卯歲（公元六九一年），南閩（福建省）猖亂，馬舍應募從征，投效陳德勇（神封開漳聖王）帳下為部將。馬舍驍勇善戰，有武略，自請步騎五千為先鋒，以少擊眾，所向披靡，大獲勝利。至閩平，佐陳德勇治閩，以功封「輔順將軍」。
- 二、輔順將軍姓馬，名殷。宋仁宗時隨楊文廣征南閩十八洞，連破十七洞。

止十八洞飛鵝洞時，被金精娘娘用白光劍祭上，空中一道白光罩下，將馬殷之頭斬斷。馬殷頭雖落地，而身尙端坐馬上望東而行。楊文廣遂令焦延貴領兵，追後看其下落。焦延貴領令上馬急趕其後，見馬殷坐在馬上端端而行。焦延貴在後大聲呼曰：「馬將軍爾之英雄蓋世，而今爾頭在何處？」馬殷聞聲墜馬，鮮血淋漓，一命歸天。焦延貴將馬殷屍首運回進營，楊元帥遂將馬殷遺體厚葬。至閩平，得勝回朝，仁宗皇帝蔭封馬殷爲「輔順將軍」等等云。（此傳說乃據民間一部分之傳說。按筆者查證，此說乃由小說而來，其內容荒唐無稽。本文簡略記載，不能採信，而小說乃封「輔勝軍」非是「輔順將軍」也。）

地藏王菩薩

地藏王菩薩有因地時的地藏菩薩（據《地藏本願經》）與史跡上的地藏菩薩（據《宋高僧傳》、《神僧傳》、《九華山誌》），參左文：

因地時的地藏王菩薩，梵名為「乞叉底蘖婆」，譯華言作「地藏」，或譯作「妙幢、特地、無邊心」等。地藏菩薩大願有云：「衆生度盡，方證菩提，地獄不空，誓不成佛。」此即是菩薩行願。所以菩薩觀見一切衆生沉淪六道生死海中，受無量苦惱於心不忍，乃現種種形，說種種法，拔除衆生無量苦惱。（故事多，故以略記）

史跡上的地藏菩薩姓金，名喬覺。生於唐武后（則天皇帝）萬歲通天元年，歲次丙申（公元六九六年）農曆七月三十日，爲新羅王國（現今南韓漢城）之王子。幼時性淡泊，及長好學，嗜讀儒家六書（詩、書、易、禮、樂、春秋）、佛教三藏（經藏、律藏、論藏）諸經典、道教老子《道德經》

及《三清法要》（道教書）無所不讀。

唐玄宗開元七年己未歲（公元七一九年），看破一切而出家。因王子喜愛靜修，遂決志探覓幽山，終在我國安徽省青陽縣九子山（九華山）石巖苦修。一日靜坐入禪，突被毒蟲螫傷，王子依然無動於衷，危坐如故。俄頃一美婦饋藥曰：「小兒無知瀆犯尊顏，妾願出新泉，以補過失。」言訖不見。不一刹那，巖壁間潺潺流出泉水（現今九華山有名的東巖龍女泉），經此之後王子就免外出汲水之勞。

唐肅宗至德元年丙申歲（公元七五六年），名士諸葛節率領村老，共作登山之樂。于九子山石巖中發現王子閉目趺坐，旁立斷足古鼎（古器也，三足兩耳），裝著少許白米攪拌了白土粉。不久王子出定，將米土煮食，食完又默默靜坐。村老們見後異常感動，乃發心為王子建一座禪宇，並不斷供養米糧。

唐德宗建中元年庚申歲（公元七八〇年），郡守張巖敬仰王子崇高之道，利生之德，遷移舊寺匾，上奏德宗敕建寺院，道場至此方始臻于莊嚴。

時新羅國佛教僧衆聞風而至者有數百人，漸漸僧多粥少，糧食無法維持。王子仍自食野草，以補糧食之不足。深受王子德化之僧衆，看王子克己利人之精神，卻異口同聲：「願請法食資養慧命，不以物食而延生命。」顯然個個不以生命爲重，一心學法，以求正果。在當時佛教界中，皆讚譽他們爲南方枯槁衆。

德宗貞元十年甲戌歲（公元七九四年）夏季，一日召集僧衆於大殿告別，時祇見群鳥悲鳴，巖石隕落，天空全變色矣！王子卻安祥結跏趺坐示寂，時王子享壽九十九歲。

圓寂後肉身安在石函中，經過三年，徒衆開啓石函，發覺肉身無絲毫損壞，顏貌如生無異，於是昇肉身迎入神光嶺寶塔。一路上只聞骨節搖動，猶如金銷撼鳴聲音，經云：「菩薩鉤鎖，百骸鳴矣！」由此可以證知爲真正地藏菩薩應世無疑！同時禮拜恭敬金地藏菩薩真像，所得利益皆如《地藏經》所載無異，更爲明確顯證。

因此千數百年來，佛教信徒不辭數千里遙遠，而樂於發心前往九子山

聖地朝拜者，絡繹不絕。尤其是七月三十日，地藏菩薩聖誕之期九華山聖地（天寶年間李太白登山，因見山峰秀麗，故將九子山，更改為九華山），數十里範圍內遍佈了男女老幼佛教弟子，可見菩薩結緣之廣，感心之深云。

汾陽郡王（郭子儀）

郡王姓郭，名子儀，華州鄭縣（鄭縣故治即今陝西省華縣）人，生於武后神功元年丁酉歲（公元六九七年）七月十八日。父名敬之，仕唐歷任刺史之職（唐制管轄一州之長官也）。

子儀幼而聰明伶俐，出語不凡，加之身體高大，相貌堂堂，儀表非俗，深得父母歡心。延師習文練武，年輕官運不顯。及長參加武舉，以高第錄取，派任并州（即今山西省陽曲縣）為軍職。

唐玄宗天寶八年己丑歲（公元七四九年），子儀年五十三，受命為安北都護使（安北都護府，設金山，即今蒙古科布多，管轄外蒙古地區）。天寶十三年甲午歲（公元七五四年），奉命兼任九原太守（九原故治即今綏遠省五原縣）和朔方節度右兵馬使（朔方治靈州，即今寧夏省靈武縣）。

子儀駐邊疆較久，軍務之餘兼理民政。執法如山，愛民如子，邊疆民

衆皆敬重子儀如同嚴父。翌年子儀因平安祿山、史思明之亂，擢升爲兵部尙書，兼任靈州大都府長史與朔方軍節度使。肅宗乾元元年戊戌歲（公元七五八年），收復長安（唐之帝都，即今陝西省長安縣），與洛陽（即今河南省洛陽縣），奉旨擢升爲司空之職，封代國公，駐洛陽，掃除河北叛軍餘孽。肅宗上元元年庚子歲（公元七六〇年），進封爲汾陽郡王。

代宗大歷十一年丙辰歲（公元七七六年），子儀年已八十歲，屢求告老不准。至代宗死，德宗即位，始獲准辭去軍職，特封爲「尙父」，時子儀年八十晉四。德宗建中二年辛酉歲（公元六八一年）六月十四日，子儀享壽八十五歲，無疾而卒。安葬之日，德宗親自至安福門送葬，諡曰「忠武」，備極哀榮。

世人謂郭子儀七子八婿。但據《唐書·郭子儀傳》載：郭子儀八子七婿。

保儀尊王（東平王 張巡）

尊王姓張，名巡，唐南陽鄧州人（今河南省鄧縣）。降生於唐中宗景龍二年戊申歲（公元七〇八年），玄宗開元年間舉進士。初任清河（故城在河北省清河縣東）縣令，爲人忠心貫日。天寶十四年乙未歲（公元七五五年）十一月，安祿山反，巡起兵討之，與許遠守睢陽城（故城在河南省商丘縣南），詔拜御史中丞。賊軍至，日中二十戰，氣不稍衰。

後睢陽被圍，數月不解，軍糧食盡，殺牛屠馬而食，牛馬殺盡，遂掘鼠羅雀以食。巡命南霽雲突出重圍，至臨淮（故治在安徽省泗縣東南）求援。時賀蘭進明爲節度，屯臨淮，忌巡聲威，坐視不救。至肅宗至德二年丁酉歲（公元七五七年）十月，內無糧食，外無救援，士多餓死，軍民紛紛棄城逃走。巡至殺愛妾以饗士，士感其忠義，宣誓死守。

隔數日，城陷，巡與許遠注一、雷萬春注二、南霽雲注三俱被執。賊脅

降，巡不屈，罵賊云：「生不能保城，死當爲厲鬼殺賊。」賊怒，將巡牙齒盡行打落，巡滿口鮮血，謂南霽雲曰：「南八！男兒死耳！不可爲不義屈。」霽雲曰：「欲將以有爲也，公知我者，敢不死？」賊將其推出斬首，巡神色不變，從容就義，時巡得年五十歲。至賊平，肅宗頒詔追封睢陽死難諸將士：

張巡 追封爲「東平王」 宋封「保儀尊王」

許遠 追封爲「淮南王」 宋封「保儀大夫」

雷萬春 追封爲「威烈侯」

南霽雲 追封爲「漳義侯」

頒敕建立張、許雙忠廟，雷、南二將爲配祀，春秋祭典，萬古流芳。

（張、許、雷、南等誕辰日，無有關文獻可考，故各地祭典日期不一。）

注 保儀大夫 許遠

大夫姓許，名遠，寬厚長者，明哲吏治，閑習戎事。安祿山反，玄宗

召拜遠爲睢陽（故城在河南省商丘縣南）太守，累加防禦使。適張巡將兵三千至，遠與巡合兵拒賊，自以才不及巡，請稟軍事而居下，專治軍糧戰具。賊至，睢陽被圍數月，糧盡，至羅雀掘鼠而食，士多餓死，外援不至，城陷，與巡俱被執，不屈就義而死。

注一 威烈侯 雷萬春

雷萬春，唐涿州（即今河北省涿縣）人，父母早故。後流落巴蜀（即今四川省），居劍門山（在四川省劍閣縣北，亦名大劍山、梁山、高梁山），打獵爲生。安祿山反，從戎爲張巡將，強毅用命。時萬春受命守雍丘（故城即今河南省杞縣）。賊至，城被圍，萬春立城上，賊暗矢射之六矢著面而身不動。城陷，就義而死。

注二 彰義侯 南霽雲

南霽雲，唐頓丘（故治在今河北省清豐縣西南）人。善騎射，少爲舟

子，後爲張巡將，勇猛善戰。安祿山反，睢陽被圍，既而城中食盡，霽雲奉令突出重圍，乞師於賀蘭進明。進明無出師意，又欲留霽雲，設宴饗之，霽雲拔刀斷指，不食而去。復冒圍入，城陷被執，不屈罵賊，遂與巡同被害。

韓文公

文公姓韓，名愈，字退之。其籍貫有二說：一爲昌黎人，一爲南陽人。

《舊唐書》本傳作昌黎人（唐置昌黎縣，古治在今河北省通縣東，而非今之河北省昌黎縣。今之昌黎縣，唐時爲盧龍縣地）。

《新唐書》本傳作鄧州南陽人（隋置鄧州，治穰縣，故城在今河南省鄧縣東南。南陽故治即今之南陽縣，在鄧縣東北鄰）。

另一說則云：文公生於昌黎，後遷居南陽，故世稱爲韓昌黎。

文公之祖父名睿素，曾任朝散大夫、桂州都督長吏等職。父名仲卿，歷任縣令，是位有德有威之廉吏。大詩人李白曾爲韓仲卿寫一篇「武昌宰韓君去思頌碑」，文中讚云：「未下車，人懼之，既下車，人悅之。惠如春風，三月大化，姦吏束手，豪宗側見。」（此讚文即仲卿爲武昌縣令去職時，李白爲他所撰寫的。）

文公誕生於唐代宗大歷三年戊申歲（公元七六八年）十一月二十日。三歲時父母雙亡，養於兄韓會。十二歲韓會又亡，文公遂獨賴其嫂鄭氏扶養成成人，公幼而操行堅正，發言真率，刻苦學儒。及長，盡通六經百家之學。（六經者，詩、書、禮、樂、易、春秋也；百家者，諸子也，按：《漢書·藝文志》「諸子百八十九家。」）

唐德宗貞元二年丙寅歲（公元七八六年），年十九，立志到京師（國都也。唐之京師長安，即今陝西省長安縣）求學上進。貞元八年壬申歲（公元七九二年），年已二十五歲，進士及第，初仕為府觀察推官，歷四門博士，轉監察御史（即巡按君）。

貞元十九年癸未歲（公元八〇三年），上疏論天旱人餓疲苦，應免賦稅。又疏諫宮市之弊（宮市即宮苑內所設之市肆），貶陽山縣令（陽山，即今之廣東省陽山縣）。

貞元二十一年乙酉歲（公元八〇五年）春正月，德宗崩，順宗即位。以風疾失音，同年秋八月，傳位於太子（即憲宗）。

憲宗元和元年丙戌歲（公元八〇六年）春三月，太上皇順宗崩。同年夏六月，復起文公爲國子博士，改史館修撰，轉考功郎中，進中書舍人，改太子右庶子，遷刑部侍郎。

元和十四年己亥歲（公元八一九年）春正月，憲宗迎佛骨入禁中（天子所居曰禁中）。文公上書力諫，觸怒憲宗，貶爲潮州刺史（潮州，故治即今廣東省潮安縣。刺史者，一州之長）。

文公到任，首先查訪民間疾苦，知惡溪（惡溪，即今潮安縣之韓江）有鱷魚爲害，食民畜產，文公寫一篇「祭鱷魚文」，即命人帶一豬一羊，投入惡溪。至夜，溪中暴雨震雷，翌晨溪水竟退乾六十里之遠。從此潮州再無鱷魚之患，百姓受其惠者衆。同年十月改遷爲袁州刺史（袁州，元改路，明爲府，清仍之，治即今之江西省宜春縣）。文公所至必有善政，故百姓尊如嚴父。

元和十五年庚子歲（公元八二〇年）春正月，陳弘志弑帝，穆宗即位。同年九月復召文公，拜爲國子祭酒，轉兵部侍郎。

穆宗長慶三年癸卯歲（公元八二三年）秋九月，升吏部侍郎。翌年，歲次甲辰（公元八二四年）春正月，穆宗崩，敬宗即位，文公年已五十七歲，遂辭官歸隱。同年卒，贈封「禮部尚書」，諡「文」，故世人尊稱曰「韓文公」。《韓仙傳》則云：「湘子護愈抵任至潮州，以法代除鱷患，最後乃度愈成仙去矣！」

文公一生最重仁義道德，後世受其影響者衆多。宋朝時配祀於孔廟，其著作有《韓昌黎集》四十卷、《順宗實錄》一卷、《論語筆解》等。

文公爲唐代唯一大儒，當時操行文章無出其右者。

太白神仙（李白）

真人姓李，名白，隴西成紀人（成紀即今之甘肅省泰安縣）。據傳其母於唐武后大足元年辛丑歲（公元七〇一年）六月初一日，夢長庚星掉下其懷，驚醒而生李白（按長庚星，金星也，亦名明星、啓明星、太白星），故取其字曰太白。後其父遷居蜀（四川省）昌明縣（即今之彰明縣）青蓮鄉，故匾其號曰「青蓮居士」（一說：李白誕生於青蓮鄉，故自號青蓮居士）。

李白有逸群之才，十歲而能通詩、書，性豪邁不羈，志氣宏放，任俠尚武，輕財重施，乃習文學武。年十五，隱居於岷山（在四川省松潘縣北），修道養禽不問世事。

唐玄宗開元十三年乙丑歲（公元七二五年），白年二十五，離蜀浪遊襄漢（今湖北省境）、洞庭（今湖南省境）、金陵、揚州（今江蘇省境）、太原（今山西省境）、齊魯（今山東省境）。遊襄漢時娶當地望族故相許圜如

之孫女爲妻，遊太原時救郭子儀一條命。在齊魯時，寓居竹溪（在山東省泰安縣東南徂徠山下），與孔巢父、韓準、裴政、張叔明、陶沔等結社，日以詩酒流連，故時號「竹溪六逸」。

唐玄宗開元二十八年庚辰歲（公元七四〇年），李白年已四十，與道士吳均隱居剡中（今浙江省嵊縣）。天寶初，吳均被召，李白隨之進京，時結識秘書監賀知章。知章讀白之詩嘆爲「謫仙」（極譽其人之清超拔俗，如謫降塵世之仙人也），遂推薦於玄宗，供奉翰林，甚見愛重。

天寶二年癸未歲（公元七四五年）春，玄宗與楊貴妃在沈香亭賞花，召李白作詩，時白酒飲爛醉，揮筆疾書曰：「雲想衣裳花想容，春風拂檻露華濃，若非群玉山頭見，會向瑤臺月下逢。一枝紅艷露凝香，雲雨巫山枉斷腸，借問漢宮誰得似，可憐飛燕倚新粧。名花傾國兩相歡，長得君王帶笑看，解釋春風無限恨，沈香亭北倚欄杆。」書訖，鼾聲如雷，已進夢鄉（此詩即聞名之清平調）。

但白個性浪漫，在朝與宮中親貴不相得。一日侍宴酒醉，命宦官高力

士脫靴，力士恥之，摘白所作之清平調「借問漢宮誰得似，可憐飛燕倚新粧。」句以激楊貴妃。因是玄宗屢欲授白以官，而每爲貴妃所阻。白遂復請還山，再遨遊於江湖，並曾受道籙，習神仙之事。

天寶十四年乙未歲（公元七五五年）冬十一月，安祿山造反，白避難赴廬山（在江西省九江縣南），永王李璘辟召爲幕僚（永王，玄宗之第十六子，任江陵府都督，指揮長江中流一帶兵馬）。天寶十五年丙申歲（公元七五六年）秋七月，太子李亨即位是爲肅宗，尊玄宗爲上皇。

後永王作叛失敗，其幕僚皆被處死，白得郭子儀之救，免死，流放（徙罪人於遠方）夜郎（即今貴州省西境地）。是年陝西大旱，肅宗大赦天下，李白中途接赦令，獲赦而歸，時年已六十歲。自此浪跡於潯陽（今江西省九江縣西南一帶）、金陵等處，以詩酒自娛（金陵，即今之南京市及江蘇省江寧縣一帶）。

唐肅宗寶應元年壬寅歲（公元七六二年）秋，族人李陽冰在當塗任縣令（當塗即今之安徽省當塗縣），遂依在其處。是年十一月，身披錦袍，泛舟

采石江畔（在當塗縣西北），飲酒吟詩，銘酌大醉。見水中一輪皎潔晶瑩的明月，遂伸手撈取，失意跌落江中，結束其多采多姿的一生，歸其仙位。

義玄祖師

義玄祖師俗姓邢，唐代高僧，為禪宗臨濟宗之初祖。幼而出家參學諸方，不憚艱苦。嗣見黃檗山希運禪師，了然通徹，遂嗣法黃檗（黃檗山在福建省福清縣西，山產黃檗木而得名）。

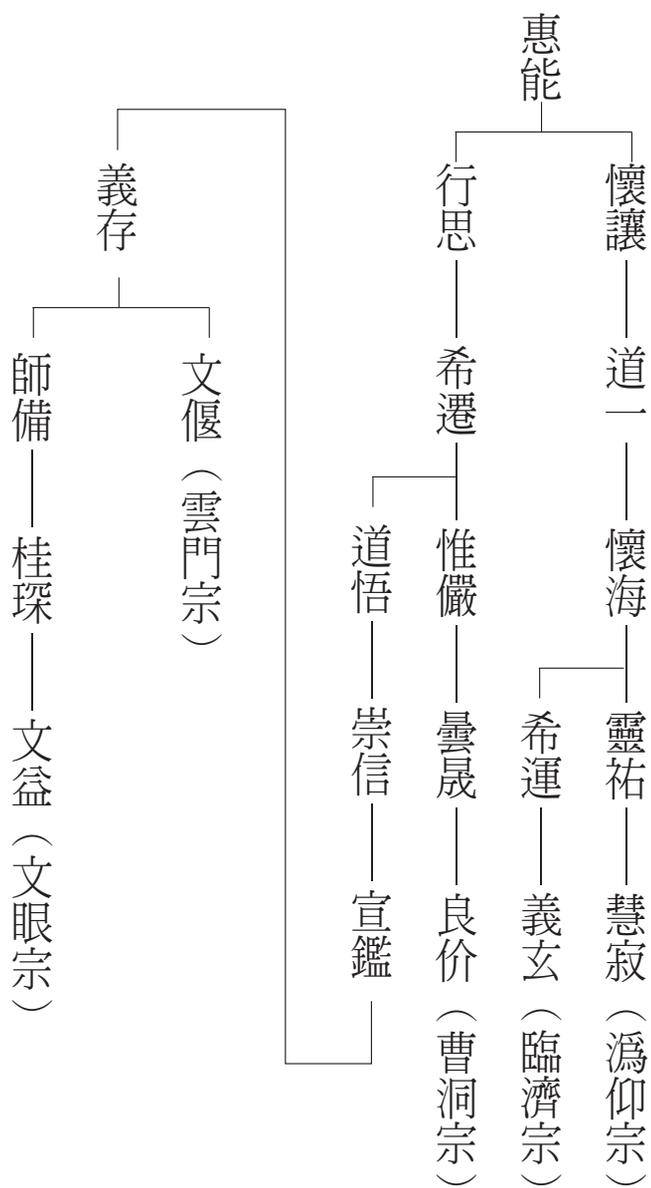
祖師弘化於鎮州臨濟寺，振起宗風（鎮州，唐置，宋升為真定府，故治即今河北省正定縣），世皆以臨濟義玄稱之。言教頗行於世，其傳法弟子竟達百餘人，故這一派稱為臨濟宗。

祖師於唐懿宗咸通七年丙戌歲（公元八六六年）入寂，寂後敕諡「慧照大師」，著作有《鎮州臨濟慧照禪師語錄》。

禪宗五家分派概況

達磨初祖↓慧可二祖↓僧燦三祖↓道信四祖↓弘忍五祖↓惠能六祖，自

六祖後有兩大變革。一因衣鉢爭奪劇烈，遂傳法而不傳衣鉢，稱師不稱祖。二因單傳的限制過於狹窄，致使法雨不能遍施，由是乃打破單傳的傳統，改為廣傳。後來所分出之宗派有五家，可見其傳承之盛。茲將五家分派次第，列表於左：



孚佑帝君（呂仙祖）

孚佑帝君，俗稱呂仙祖，即呂洞賓也，世傳以爲八仙之一。

八仙者（後有傳記分別詳述）：

張果老：八仙中之最老者，嘗自言生於唐堯時，渾忘甲子。

李鐵拐：隴西人，生於春秋列國，在八仙之中，最早成道者。

漢鍾離：咸陽人，生於漢代，受鐵拐仙翁之引度，歸入仙班。

藍采和：唐逸士，成道於唐玄宗開元八年（公元七二〇年）。

韓湘子：昌黎人，生於唐代宗大歷丁巳年（公元七七七年）。

呂洞濱：京兆人，生於唐德宗貞元戊寅年（公元七九八年）。

何仙姑：零陵人，生於唐憲宗元和戊子年（公元八〇八年）。

曹谷就：徐州人，生於宋仁宗天聖甲子年（公元一〇二四年）。

呂仙祖本唐之一宗人耳，姓李，名瓊（幼名紹先），字伯玉，京兆人。
注。（故治在今之陝西省長安縣）。曾祖父名延之，仕唐任河東節度使
 （黃河流經山西省境，自北而南，故通稱山西省境內，黃河以東之地曰河
 東。唐分天下州縣置爲諸道，每道置採訪、防禦等，使其邊方有寇戎之地，
 則加以旌節，謂之節度使）。祖父名渭，官拜禮部侍郎（禮部爲舊官制，
 吏、戶、禮、兵、刑、工六部之一，掌五禮之秩及學校貢舉之法。五禮者謂
 吉、凶、賓、軍、嘉。六部各置侍郎，以貳尙書）。父名讓，任海州刺史
 （海州故治在今之江蘇省東海縣，唐時改郡爲州，以刺史爲郡之太守互名，
 非舊刺史之職也）讓爲官忠正無私，顯譽載道，一夜讓妻陳氏（一說姓王）
 夢見白鶴自天而下，飛入帳中，寤遂有娠。至唐德宗貞元十四年戊寅歲（公
 元七九八年）四月十四日巳時，祥雲四起，香氣芬馥，俄而仙祖誕生。注一
 是日白鶴群集，經月弗散，鄉人異之。

仙祖生而五官清秀，仙風道骨，鶴頂龜背，虎體龍腮，雙眉入鬢，鳳

眼朝天，鼻直聳峰，麟頸露顴，額闊魁梧，真道家之氣象。年四歲，即能誦讀，親戚咸珍愛之。年至六歲，從師讀書，日誦千言而不倦，一目十行，過目不忘。舉步詩文，出口成章，聰敏勝人，人皆喚曰「神童」。及長，斯文秀氣，喜戴南陽幘巾，悅穿黃色布衣，樂纏皂帶，喜遨遊山水之間。年華長大，配妻金氏（一說姓劉），生四子，長子名甘，次子名美，三子名豐，四子名克。

仙祖官場無緣，在唐武宗會昌年間（公元八四一年至公元八四六年間），兩舉進士不第。遂遊江州（即今江西省），至廬山（在江西省九江縣南，此山三面臨水，西臨陸地，萬壑千巖，煙雲瀰漫，所謂不見廬山真面目也），遇火龍真人（姓鄭，名思遠，號小祝融，世稱神醫。遇人有疾，則畫符治之，立見其效），真人見仙祖骨相清靈，遊心世外，即傳以內丹煉己之訣，製成通天靈劍（即天遁劍法）。一斷煩惱，二斷色欲，三斷貪瞋，臨別囑曰：「子可居此山以完玉煉，他日聞鐘聲響處，乃得煉金丹之訣。」言訖遂去，時會昌六年丙寅歲（公元八四六年）。

唐宣宗大中十三年己卯歲（公元八五九年），仙祖年已六十二歲。一日在長安酒肆中，遇見一道翁，談吐非凡，因揖問姓氏。道翁曰：「複姓鍾離，名權。」仙祖曰：「先生非凡人也，願求度世法。」鍾離曰：「子尙有數年塵緣，明年赴試必得科第。」言訖翩然別去，仙祖如有所失。不得已強赴春闈，是年進士及第，且授官。任江州潯陽縣令（即今江西省九江縣）。

唐懿宗咸通二年辛巳歲（公元八六一年），仙祖年六十四歲，宰江州潯陽縣（隋，九江郡置潯陽縣於溢口城，唐時郡並改曰潯陽，五代時南唐改縣名曰德化，即今江西省九江縣）。六月炎天，遊廬山避暑，忽聞鐘聲響，鍾離老祖從山中出。心思火龍真人囑語，知其時到，即求鍾離祖指示前途。鍾離祖遂授以三三歸一，金丹妙旨，並教其致仕歸隱。仙祖遂辭官攜妻隱修於永樂地方（古址在今陝西省北方米脂縣西），卜築於山洞，時惟存兩口，遂更其姓氏曰「呂」。因在山下，故易其名曰「崑」。時處洞中，因聲其字曰「洞賓」。其後妻亡而身亦孤，故匾其號曰「純陽」。遂遊十州，玩三島，歷天下。而富貴功名之私，理亂安危之冗，舉不足動搖仙祖之念矣！

後三遇鍾離老祖，隨之朝訪仙朋，暮謁道侶，日夜相隨，靜坐、談經、說法。鍾離老祖嘗曰：「觀子之功行未滿，需要阿堵之物（唐人語詞，猶云若箇、這箇也，各指其物以爲言，世俗金錢爲阿堵之物），亦可濟世利人。我授爾點石成金奧妙之法如何？」仙祖問曰：「此石有復原時否？抑永成金焉？」老祖曰：「三千年後當復原石。」仙祖曰：「如此誤三千年後之人大矣！」乃固辭不學。老祖笑曰：「爾此心即大道也。」遂攜之終南山（主峰在陝西長安縣南），悉傳大道真訣，並勉其結菴靜坐，以煉還丹，私心易之臨爐三次不就。鍾離老祖曰：「人心未死，火候不嚴故也。必再冥心，人心死則道心見，入於泰定乃可，得泰定則真火自生。」

仙祖在靜坐中常見幻景（受考）：

一、一日在靜坐中，忽然，自長安歸，見家人皆歿。仙祖心無悼怛，但厚備棺具，已歿者皆復活。

二、鬻貨（賣貨）於市，議定其值，市者（買貨的人）翻然只酬其半，仙祖

亦無所爭。

三、有丐者倚門求施，與以錢物，丐者嫌少，再為與之，丐者嫌其遲，俛俛謾罵，仙祖皆禮謝，丐者笑而去。

四、牧羊山中，遇虎來侵，仙祖居群羊之中，虎目舍羊視仙祖，若貪人而賤羊者。仙祖知其不可免，直前當之，虎釋去。

五、居深山草舍觀書，俄來一女子，年可十七八，豔光照人，妝飾靚麗。自言歸寧迷路，借此少憩，夜逼同寢，仙祖竟不為所動。

六、出郊歸家，舍中所有，盡為盜席捲殆盡。空無一物，無以供朝夕，仙祖了無慍色。

七、躬耕於鋤下見金數十錠，速掩之不取。又於坊肆買古銅硯歸，磨之金也，即訪主人還之。

八、有瘋狂道士在城中市藥，自言服者立死，經旬日不售一服。仙祖異之，因買藥歸，服之無恙。

九、春江水發，喚渡至中流，風濤掀舞，端坐舟中不動，竟亦無虞。

十、獨在室中，見奇形怪狀鬼神無數，有欲擊者，有欲殺者，一無所懼。復有夜叉數十，械一囚血肉淋漓，哭曰：「汝宿世殺我，急償我命。」仙祖曰：「殺人償命，其又奚辭。」遽索刀繩，欲自盡，忽聞空中叱聲，鬼神皆不見。

鍾離撫掌曰：「塵心難滅，仙才難遇，吾之求人，甚於人求吾也。吾見汝心君大定，魔光十現，而皆不爲所折，必成道矣！」

唐懿宗咸通六年乙酉歲（公元八六五年），仙祖年六十八歲，至黃龍山（在江西省修水縣。相傳吳黃武年間黃龍現于此，故名），值誨機禪師升座，仙祖登堂聽講。師問：「座下何人？」仙祖曰：「雲水道人。」師曰：「雲盡水乾，何如？」仙祖曰：「曠殺和尚。」師曰：「黃龍出現。」仙祖曰：「飛劍斬之。」師大笑曰：「此固不可以口舌爭也。」又問：「汝功夫如何！」仙祖曰：「一粒粟中藏世界，半升鐺內煮山河。」禪師曰：「這守尸鬼耳！」仙祖曰：「爭奈囊儲不死藥，安知與佛有參差。」師指禪杖云：

「饒經千萬劫，終是落空亡。」仙祖豁然大悟，拜禮辭去。

仙祖既得大道真訣，遂立志度人度世，拯救衆生脫離苦海。自稱「回道人」，歷遊江、淮（江蘇、安徽兩省）、鄂（湖北省）、湘（湖南省）、贛（江西省）、兩浙之間（浙江省有浙東、浙西之分，通稱兩浙）。隱現度世，誓願宏大，行化度人。於咸通十一年庚寅歲（公元八七〇年）仙祖年七十三歲，終於功德德滿，北登醫無閭山（亦作醫巫閭山，在遼寧省北鎮縣西，今山上有仙人巖，孤石峭拔而秀，在巖石上鑄有呂仙祖像，又名曰「呂公巖」。相傳爲呂仙祖飛昇之處），白日飛昇，而歸仙位，登上大羅之天（道家以大羅天爲最高之天，即無極天也）。

仙祖既登大羅之天，猶以抱懷度衆之心，自唐而宋而元而明而清而中華民國，無世不出，嘗顯其仙蹟。世人感仙祖度世之德，各地立廟祀之，迄今千餘載，香煙不絕。

呂仙祖歷代封諡：

宋徽宗 敕封 妙道真君

元世祖 敕封 演政警化真君

元武宗 加封 純陽演政警化孚佑帝君

明朝時 封爲 護國天尊

清朝時 封爲 妙化真君

加封 文尼真佛

【附錄】

俗傳詞曲中有「呂洞賓三戲白牡丹」者，係宋朝之顏洞賓，而非唐朝之呂洞賓也。世人只知呂仙祖字洞賓。不知宋朝有散仙亦字洞賓，俗人不察，竟誣加之，而後人亦不查證有關文獻，盲從其傳，指呂仙祖爲風流之仙。此種荒誕無稽之謬論，如此侮慢仙佛，罪固難赦，況敢望神格外之恩。請讀者

應多多考證有關文獻，望戲劇家改正此一大錯誤，免得一誤再誤，一直錯傳於後代。根據王文貞公的《崇簡冬夜箋記》中記載：「前清康熙年間，呂仙祖向臨其家壇，乩辨此事云：『世傳余三戲白牡丹事，乃宋朝散仙顏洞賓所為。』前後互為改正，是可明瞭。」

注 有關呂仙祖籍貫之查考：

仙祖之籍貫，各書說法頗有不同，故錄於左為參考：

一、第一說法為河間府永樂縣人。

根據《辭海》及有關地理諸書一致載：「河間，府名，漢為河間國，後魏（南北朝之北魏）初置河間郡。故治在今河北省河間縣西南，隋並置河間縣為郡治（唐仍之），宋升為河間府，元為路，明仍為府。清因之，屬直隸省（今之河北省），治河間，轄河間、阜城、肅寧、任丘、交河、寧津、吳橋、故城、東光、獻等十縣及景州，民國廢府。」

以上之查考，河間府，唐爲河間郡，其轄中無永樂縣，永樂即在陝西省境，而不在河北省之河間郡地。

根據《辭海》及有關地理諸書一致載：「永樂，城名，在今陝西省米脂縣西，其城鄰西夏國，宋神宗元豐年間，築城於此。」

二、又第二說法爲蒲州府蒲州縣人。

根據《辭海》及有關地理諸書一致載：「蒲州，府名。北周置蒲州，唐改爲河中府（屬山西省）；明改爲蒲州府；清仍之，治永濟，轄永濟、臨晉、虞鄉、滎河、萬泉、猗氏六縣，民國廢府。」

由以上之查考，可知蒲州府，唐時爲河中府，其轄中並無蒲州縣也。

三、又第三說法爲蒲州府蒲板縣永樂人。

根據《辭海》及有關地理諸書一致載：「蒲板，古地名，虞舜建都於此，故城在今山西省永濟縣東南。」

《清一統志》：「今蒲州（即今永濟縣）城外東隅，有虞都故城，與

州城相連，即故蒲板城。」

由以上之查考，蒲州府，唐時稱爲河中府（參考第二說），在蒲州府轄中，無蒲板縣。蒲板乃古地名，即虞舜之古都，永樂縣即在陝西省境，而不在此。在山西省境（參考第一說）。

四、又第四說法爲河南府永樂縣人。

根據《辭海》及有關地理諸書一致載：「河南，府名，唐置；元曰河南路；明改爲府；清仍之，屬河南省，治洛陽，轄洛陽、偃師、宜陽、新安、鞏、登封、永寧、孟津、澠池、嵩十縣；民國廢府。」

由以上之查考，唐時河南府轄中無「永樂縣」。而今之河南省，省會開封縣，共有一一一縣（根據中華民國行政區域表）。查在一一一縣中，有十一縣是改縣名。而新舊縣中，無永樂縣之名。查永樂即在陝西省境，參考：第一說，不在河南省境。

五、又第五說法爲京兆人，隱修於永樂地方。

根據《辭海》及有關地理諸書一致載：「京兆，漢置，轄今陝西省長安縣以東至華縣之地。其後名稱、疆域迭有變遷。三國魏置京兆郡，故治在今長安縣西北；隋徙治於今長安縣；唐改京兆府，仍治於今之長安縣，元改安西路。」

由以上之查考，呂仙祖乃京兆人，隱修於永樂地方之說較為正確。因京兆在陝西省中部，永樂在陝西省北部。著者根據以上之考證，乃採取第五說（京兆之人）為呂仙祖之籍貫焉！因前四說，皆無其縣址故也。

注二 仙祖之誕生年有二說，故錄於左為參考：

- 一、第一說為唐貞觀十四年誕生。
- 二、第二說為唐貞元十四年誕生。

根據：〈中國歷代帝皇系統圖〉、〈中國大事年表〉、《辭海》之附錄中外歷代大事年表及有關歷史諸書一致記載。

唐太宗貞觀十四年為庚子歲（公元六四〇年）。

唐德宗貞元十四年爲戊寅歲（公元七九八年）。

群書記載：仙祖登進士乃一致爲唐咸通年間。

唐懿宗咸通元年爲庚辰歲（公元八六〇年）。

由以上之考證，貞觀十四年至咸通元年，相差二二〇年，故此說不可信。而貞元十四年至咸通元年，相差六十二年，此說可信。著者根據以上之考證，乃採取貞元十四年爲「呂仙祖」之誕生年焉！

張果老（八仙之一）

張果老姓張，名果，唐時方士（有醫卜星相之士），其身世無有關文獻可考。相傳唐堯時人，得受李鐵拐諸仙論道說法，後隱修於中條山（在山西省永濟縣東南，山狹而長。東太行山，西太華山，此山居中，故名中條山）。常乘一白驢，每倒騎之，日行數百里，往來長安（李唐之帝都，即今之陝西省長安縣）。嘗自言生於唐堯之時，渾忘甲子，其顏貌若六七十許。父老云：「自爲兒童時見之，其貌不變。」唐高宗徵之不至，武后強召之，乃出山佯死於妒女廟前。時方炎熱，須臾臭爛生蟲，一時人皆信其死，後有人於山中復見，纔知其未死也。

唐玄宗開元二十三年乙亥歲（公元七三五），玄宗詔通事舍人（掌呈奏案章之官）裴晤，馳詔於中條山迎果。果對晤氣絕而死，晤乃焚香宣天子求

迎之意，果俄而甦起，晤不敢逼，馳還京中奏其事。玄宗復命中書舍人（專掌詔誥之官）徐喻，賈敕書迎果，果見其誠，竟到長安。玄宗賜住「集賢院」，封銀青光祿大夫（掌議論及顧問），號曰「通玄先生」，公卿皆敬如神仙。開元二十六年戊寅歲（公元七三八年），果駐京較久，遂請旨歸山。玄宗賜之金帛皆不受而去。天寶六年丁亥歲（公元七四七年），玄宗又遣使迎果入京，果聞召竟卒，開棺視之，乃空棺也。玄宗遂詔畫形圖於「集賢院」立「棲霞觀」以祀，後有詩人題其圖一絕詩云：

舉出多少人 無如這老漢

不昧倒騎驢 萬事回頭看

李鐵枴（八仙之一）

李鐵枴姓李，名玄，生於春秋列國，玄質非凡骨，相貌魁梧，學有根源。年方弱冠，不善家務，仰慕大道。以爲天地皆空，人生皆幻，富貴功名皆迷心之鴆毒。縱貴爲天子，富有四海，亦身外之浮雲。於是立志修真，遂別親友，尋清幽之谷，依深穴之岩，壘石爲門，拔茅爲蓆，澄心淨慮，服氣煉形。寢食每忘，數載不輟，仍不能開悟。想自用師心，終非實際，遂拜謁道祖太上老君，受授大道。大道成就，乃下山度世。

一日赴老君之約於華山（在陝西省華陰縣），囑其徒曰：「吾魄在此，倘遊魂七日不返，方可化吾魄也。」徒以母急病迅歸，六日即化之。玄至七日歸，失魄無依，乃附一餓殍之屍而起，蓬其首，垢其面，袒其腹，跛其足，倚竹杖而行。故世傳玄之形跛惡者，蓋附餓殍之體，非其本來真面目

也。自此玄能辟穀變化，將手中竹杖以水噴之，即可成鐵。世人乃以「鐵柺先生」呼之，非其真實名姓也。

漢鍾離（八仙之一）

漢鍾離，漢代咸陽人（陝西省咸陽縣），複姓鍾離，名權（世人稱漢鍾離者，乃漢代人故，非姓漢也）。後改名覺，字寂道，號和合子，別號正陽子，又號雲房先生。誕生之時異光數丈，狀若烈火。生而頂圓額廣，耳厚眉長，目深鼻赤，口方頰大，脣臉如丹，乳達臂長，如三歲孩兒。及壯，美髯俊目，身長八尺餘，歷任漢、魏、晉。後受鐵柺引度，退隱終南山（簡稱南山，主峰在陝西長安縣南），得東華帝君授道真訣，復隱晉州羊角山。於正陽洞修煉登仙，今號正陽帝君，為正陽派祖師也。

藍采和（八仙之一）

藍采和，唐之逸士（逸士，隱遁之士也），其身世無有關文獻可考。相傳生於漢代，亦謂上古伶倫高真（黃帝時樂師），謫於塵世者，周遊歌詠，覺世盲聾。常衣破襪衫，黑水腰帶闊三寸餘，一腳著靴，一腳跣足。夏則破襪衫加緊而不汗，冬則露胸而玩雪，氣出如蒸。人問其所得，答曰：「誰云男子無孕？偏我十月懷胎。」每於長安（唐之帝都，即今之陝西省長安縣）乞索，一手攜籃，一手持大拍板，長尺餘，醉而唱踏踏歌，老幼皆隨之。

歌曰：「踏踏歌，藍采和，世界能幾何？紅顏三春樹，流光一擲梭，古人混混不復返，今人紛紛來更多。朝騎鸞鳳游碧落，暮見桑田起白波，長景明暉在空際，金銀宮闕高巍峨。」

歌詞頗多，不及具載，似狂非狂。歌則隨口而作，歌詞多神仙意，人莫之測。得錢則用繩穿拖行，散失不顧，或贈貧者，或典酒家，無拘無束，周

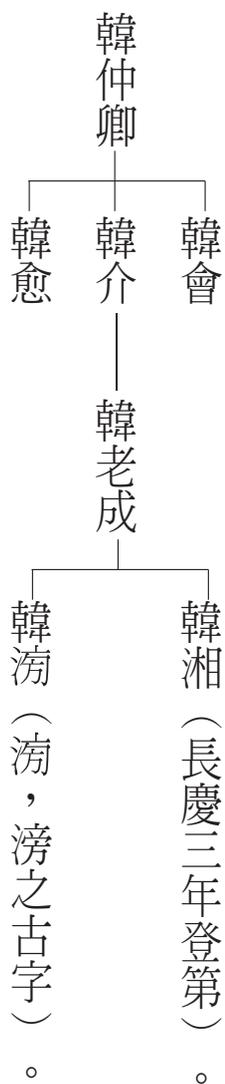
遊天下。人自兒童見之，及白髮之時復見之，其形貌如故，衣履如故。後得鐵柶、鍾離之引度，於玄宗開元八年歲次庚申（公元七二〇年），一日忽來濠梁酒樓飲酒，聞空中有簫笙之音。仙鶴下降，采和乘之，軒舉於雲端，擲下靴衫帶板，冉冉而去，人視其服乃玉也。有刺史（唐時，刺史即太守也）目擊之，乃將其事呈奏玄宗皇帝，遂在故址立祠祀之。

韓湘子（八仙之一）

有關韓湘子之文獻，其事蹟各書所記載，其內容大同小異，但其身世則有不同之說。

《韓仙傳》云：「湘，祖名仲卿，父名會。湘自少學道，呂洞賓度之登仙，湘又欲度其叔愈。（事蹟各書皆同，故略記。）」

考：韓昌黎年譜世系所載，韓湘之世系如左記：



韓湘登第於唐穆宗長慶二年癸卯歲（公元八二三年），官至大理丞（掌刑法之官）。湘生平在功名中，未嘗學仙。《呂祖全書》引《道緣匯錄》云：「昌黎（韓愈）從姪孫有韓湘者，貞元末年（唐順宗乙酉年，即公元八〇五年）九月初三日生，幼而奇異，未入名場。長慶三年（唐穆宗癸卯年，即公元八二三年），韓湘及第，韓愈教韓湘讀書應舉，似乃兄（韓湘）榮。湘對曰，姪孫與公所好相異，因作言志詩云：（各書皆同，故略記）韓愈知其不可強也，湘自言能造頃刻花。愈令試之，湘乃取一盆，實以土，須臾出牡丹一叢，花瓣中有金字詩一聯曰：「雲橫秦嶺家何在？雪擁藍關馬不前。」愈問此何意，對曰：「久自知之。」後愈貶潮州，道過藍關，大雪不能前進，而湘適至，為掃除其雪，愈方悟花中詩意。（以下各書所述皆同，略記）

《道緣匯錄》末段載：「今人知有湘不知有湘，蓋因湘、湘二字乃文字傳寫之訛誤。湘乃功名之士，湘乃神仙也。」

考《韓昌黎年譜世系》所載，韓湘之弟，「滂」而非「湘」。湘為何

人？實無法可知。而《道緣匯錄》載，長慶二年（公元八二三年），韓湘登第，時愈教湘讀書，湘作詩一聯曰：「雲橫秦嶺家何在？雪擁藍關馬不前。」韓愈問此何意？湘曰：「久自知之。」後韓愈貶潮州，道過藍關，大雪不能前進，而韓湘至，為掃除其雪，愈方悟花中詩意……等等。

按：據史載（《資治通鑑》卷二百四十，《唐紀》五十六亦有詳載），元和十四年，即公元八一九年春正月，韓愈貶潮州刺史。由此看來，《道緣匯錄》之記事實有此矛盾，韓湘作詩示愈在後（公元八二三年），而韓愈在藍關受難在前（公元八一九年），矛盾之一也。再者，韓湘在貞元末年（公元八〇五年）生，韓愈貶潮州時，韓湘只有十四歲足，何能已有仙法焉？此矛盾之二也。

其他的傳說，韓湘子的身世，亦云係韓愈之外甥，又謂韓愈之從子（兄弟之子也），或言韓湘之子，故曰韓湘子。

余查考各書皆有矛盾之處，而衆說紛紜，並無定論，無法下筆據定其

史蹟。

故於民國丙辰年辛丑月丙寅日辰時，在修真堂靜坐，請示恩師純陽真人，時韓湘子仙翁降臨指示云：「吾姓韓，名湘，字湘子，號清夫，韓愈之宗姪也，與宗叔之姪孫韓湘同名。世人只知韓愈之姪孫名湘，而不知韓愈另有宗姪亦名湘也。吾生於大歷十二年十月十日，經歷如世傳，無多大出入，照世傳書之可也，今特示以正誤。」

余將韓湘子仙翁的指示與世傳事蹟合而書〈韓湘子正傳〉，但願世人不可一誤再誤也。

〈韓湘子正傳〉

韓湘子姓韓，名湘，字湘子，號曰清夫，生於唐代宗大歷十二年丁巳歲（公元七七七年）十月十日。世居昌黎（唐置昌黎縣，古址在今河北省通縣東，非今之河北省昌黎縣，今之昌黎縣，唐時為盧龍縣也），唐大儒韓愈之

宗姪也。

韓湘子生而素性不凡，厭繁華濃麗，善恬淡清幽，佳人美女不能動其心，旨酒甘肴不能弱其志。惟刻意修心煉性，潛心研究道學。韓愈屢勉湘子學儒，湘子曰：「湘之所好與宗叔相異。」韓愈怒而叱之。一日出外訪道尋師，鐵柺度之登仙。另日韓愈壽，朋僚宴賀，湘子赴宴，勸文公（愈）棄官學道，呈文公一詩云：

「青山雲水隔，此地是吾家，終日餐雲液，清晨啜絳霞。琴彈碧玉調，爐煉白硃砂，寶鼎存金虎，芝田養白鴉。一瓢藏世界，三尺斬妖邪，解造逡巡酒，能開頃刻花。有人能學我，同去看仙葩。」（葩爲古之花字也）

文公斥爲異端，湘子乃以徑寸葫蘆酌酒，遍飲坐客。又以火缶栽蓮，頃刻開花，花上有字成聯云：「雲橫秦嶺家何在？雪擁藍關馬不前。」文公終不悟，湘子乃別去。憲宗元和十四年己亥歲（公元八一九年），文公以諫迎佛骨事，貶潮州刺史。別家赴任，經秦嶺藍關（秦嶺即終南山，藍關在陝西省藍田縣東南）值大雪，馬憊於道，風緊雪飄，衣衫盡濕，凍餒不堪，進退

兩難。湘子忽至，謂文公曰：「叔父憶昔日花間之語乎？」文公悟曰：「子之言驗矣！」然文公志忠於君，仍不欲隨之學仙，於是湘子出一壺與文公曰：「服一粒壺中藥，可以禦寒矣！叔父不久即歸，并將重用于朝。」乃飄然而逝，不久文公果復召回朝，累官至吏部侍郎，乃應湘子之言。文公方信前日湘子之言不誣也（傳說後韓湘子乃度文公登仙矣）。

呂洞賓（八仙之一）

呂洞賓，本唐之一宗人耳。姓李，名瓊（幼名紹先），字伯玉，京兆人（故治在今之陝西省長安縣）。曾祖父名延之，仕唐任河東節度使，祖父名渭，官拜禮部侍郎。父名讓，任海州刺史。一夜讓妻陳氏，夢見白鶴自天而下，飛入帳中，寤遂有娠。至唐德宗貞元十四年戊寅歲（公元七九八年）四月十四日巳時，祥雲四起，俄而洞賓誕生。洞賓生而聰明，幼而讀書過目不忘，長而配妻金氏，生四子。長子名甘，次子名美，三子名豐，四子名克。

呂洞賓終於咸通十一年庚寅歲（公元八七〇年），年七十三，功成德滿，北登醫無閭山（在遼寧省北鎮縣西），白日飛昇而歸仙位，登上大羅之天（道家以大羅天為最高之天也）。

詳參閱「孚佑帝君」本文。

何仙姑（八仙之一）

何仙姑名瓊，別號素女，永州零陵人也（今之湖南省零陵縣）。父諱英，母鍾氏，喜清淨布施。一夕夢遊瀟湘之濱（在零陵縣西），見水面有縞衣女子，足踏大白蓮花，浮波而至曰：「吾瀟湘神女也，將寄汝家一遊人世。」母注目久之，覺而有娠。於憲宗元和三年戊子歲（公元八〇八年）十一月初一日生。

素女生而不食乳，母攪蓮粉飼之。年八、九，姿容端麗，喜入女道觀遊，諸道姑教以經書文字。十三歲父母俱失，素女與老蒼頭守己幽居。性甘茹素，有求布施者，亦如父母在時，皆樂助焉！

後有南岳觀老道姑，募素女改「注生真君」像。時在神像臟腑中忽得《黃庭經》兩卷，有跋（文體的一種題在書後）云：「何人有緣？何人有福？若得此經，瑤池快樂。」素女見而喜之，以爲兩「何」字，雖無定詞，

而今則明，明合我也，請以他經易歸，老道姑慨然相與，自此居家長誦《黃庭經》。

年十八，守貞不字，出家上女冠，焚香掃地，拜禮東華帝君。久之有青衣童子奉東華命，降於其家，授以紫芝丸餌之，並爲講黃庭琴心三疊漱咽靈液法。素女受之，自此則體上生光，華氣香蘭。零陵有求聘於素女者，素女乃佯狂作癲，出入零陵市上，污體穢形，人乃目爲瘋癲而不之顧。亦有強稱爲仙姑者，素女乃益加韜晦。

年六十，鄉里人多物故，而素女仍如二十許人。適呂祖南遊，見素女於市上，知爲上根道器。以一桃與之，僅食其半，自是不飢。呂祖乃度其入終南，拜見鍾離老祖，教以三三歸一法。呂祖曰：「功夫至此，以臻大乘。」乃引見東華帝君、瑤池金母，金母攜回閩風苑，命掃蟠桃落花，積功已深，昇東海青霞洞真大元君，道號「一陽」。

考：何仙姑有二，一爲八仙中的何素女；一係廣州增城人（即今之廣東省增

城縣），何泰次女，生於唐武后光宅元年甲申歲（公元六八四年）。年十五，夢女仙麻姑教食雲母粉，當輕身。黎明醒覺，乃自想「仙人之言豈欺我也？」於是日食雲母粉，果然身輕。久之往來山谷，其行如飛，朝去暮回，持山茶歸遺其母。母問其故？但云往名山仙境與女仙論道耳！後漸長成，言論異常，能預知人事。武后聞其特異非常，乃遣使召之。行至中途聳身上樹杪，不知所之，使臣四下追尋竟不能得。其後在豫章（即今之江西省地），累現於麻姑壇上。女仙傳所謂送子三仙者，即廣州何姑與藐姑、麻姑也。

曹谷就（八仙之一）

曹谷就乃八仙之一也，世俗將曹谷就誤傳為曹國舅者，此蓋耳聞曹谷就三字，疑為曹國舅。小說家遂舉曹彬子，皇后弟，實為小說之所以多誣也。

考：《陔餘叢考》（凡四十三卷，皆考訂經史之作）云：「考宋史慈聖光獻太后弟曹胖，年七十二而卒，未嘗有成仙之事。」但願世人訂正傳說，以正其誤。

〈曹谷就正傳〉：

宋徐州人（宋之徐州，治彭城，即今之江蘇省銅山縣）。曹友字景休，生於宋仁宗天聖二年甲子歲（公元一〇二四年）五月二十二日。曹友性喜清靜，或勸其出就功名，曹友曰：「吾不就朝市，願就崖谷。」因改名「谷

就」。於是盡散家貲，周濟貧乏之人，隻身隱跡山巖，矢志修身。數載之間，心與道合。

一日，鍾離老祖與呂仙祖遊至其處，問曰：「聞子修養，所養何物？」谷就對曰：「其他無所爲，欲修大道耳！」二祖曰：「道何在？」谷就指天曰：「天。」二祖曰：「天何在？」谷就指心。二祖笑曰：「心即天，天即道，子直見本來面目矣！」遂授以還真秘旨，三三歸一之法，令其精煉大道金丹。未幾丹成，道號「溫成子」，二祖引之入仙班，完成八仙之數。

曹谷就每手持大拍板，度世唱道情曰：「嘆人生，多忙亂，火宅塵緣（人間衆苦充滿，甚可怖畏，如是等火，熾然不息，故曰火宅），日日相縈絆（日日被旋繞網住），驀地喉中三寸斷（人死後），三魂七魄自此俱消散，任妻兒哀切，喚萬句千聲，更不回頭看，任憑你在生多計算，落在荒郊，失了惺惺漢（惺惺，聰慧也）。」

陳搏老祖（陳府真人）

老祖姓陳，名搏，字圖南，自號扶搖子，亦號布衣，生於唐季（其誕辰日期無有關文獻可考）。五代時（唐末，黃巢作亂稱帝，國號大齊，遂分五代，即後梁、後唐、後晉、後漢、後周也）居華山修道（華山在陝西省華陰縣南，世以爲五嶽中之西嶽），服氣辟穀，寢處恆百餘日不起。人視之爲仙，故俗語有「陳搏一忽睏千年」、「大睏一千年，小睏四月日。」之言，實一有道之士也。

自黃巢作亂以後，每聞一朝革命，輒嘖蹙數日（輒，每也。攢眉爲嘖；皺額爲蹙，即心有不快，而攢眉皺額也）。及聞宋太祖登基，笑曰：「天下自此定矣！」老祖旋遣徒至汴京（北宋之帝都，即今之河南省開封縣地），乞免華山糧賦，即獲准。相傳，太祖趙匡胤微時遊關西，遇老祖，趙匡胤雖一介武夫，而氣度豁達，老祖遂與之談治國平天下之道。蓋知道匡胤之氣

度、智力，足以成事，邀寓華山道院中，時與對弈。趙匡胤因屢弈屢北，戲書有賣山契。

宋太祖屢召老祖上京不至，太祖崩，太宗趙光義繼立，知兄太祖往事，一再召之，勉至汴京，宋庭待以客禮。使相人及論治道，談言微中。朝臣多請見，老祖厭其煩，堅辭歸山。返山後，宋庭嗣又一再召之，卒不出。謝表有「一片閒心，已被白雲留住，九重明詔，枉勞丹鳳銜來。」之語，宋庭遂賜號「希夷先生」。

至宋太宗之季年，時人計其年齡，當在百餘歲，猶有壯容，華山道士多高壽，八十以上者，尙能下山負數斗米，藉知陳搏老祖之百餘歲，確有可能。蓋山中空氣澄清，水泉甘美，氣候又無祁寒盛暑。有道士，更加衛攝，懲忿窒欲，頤養吐納，自能享高年也。老祖著有《指元篇》流傳於世。

三奶夫人

三奶夫人神祀：

陳奶夫人靖姑（詳閱「陳奶夫人」條文）

林奶夫人紗娘（身世無有關文獻可查考）

李奶夫人三娘（身世無有關文獻可查考）

三人同拜閩山許真君為師（詳閱感天大帝許真君條）。三人意志相得，結義為異姓姊妹，學成下山，遂創立三奶教，全力行法救世。因其教專行驅邪押煞，故多為覘巫（男女能事無形，以舞降神者，在男曰覘，在女曰巫。）或紅頭道士（俗稱紅頭師公，作法時頭戴紅巾）所奉祀。民間所祀三奶夫人，以陳奶夫人靖姑為主（俗稱為靖姑娘媽）。

陳奶夫人（靖姑娘媽）

陳奶夫人亦稱：

臨水夫人（詳閱 臨水夫人篇章）

南臺夫人（詳閱 臨水夫人篇章）

註生娘娘（詳閱 註生娘娘篇章）

天仙聖母（詳閱 天仙聖母篇章）

陳奶夫人，名靖姑，父陳昌，母葛氏，福州下渡人（下渡即今福建省閩侯縣之南臺島）。生於後梁太祖（朱全忠）開平元年丁卯歲（公元九〇七年）正月望日亥時。關於陳靖姑之誕生年，亦云：生於唐代宗大曆二年。筆者何以採用梁太祖開平元年為陳靖姑的誕生年，請詳閱後附錄「陳靖姑誕生

年查考詳解」即明白之。

陳奶夫人，自幼言行端莊，不染閒事，喜讀道書法典，無所不讀。及長，一日餉堂兄陳守元於山中（餉，進食也），遇餒嫗（餒嫗，即飢餓之老婦），憐之，發簞飯（簞，即食器）飯之。餒嫗乃驪山老母所化（參閱註生娘娘篇章），探知她心地善良，遂傳授秘籙符篆。自此能役使鬼物，預卜吉凶，繼而上閩山學法（閩山，又稱鑿無閩山，亦作鑿巫閩山，在今遼寧省北鎮縣西。上有仙人巖，孤石峭拔而秀，花水縈繞，頗極山林之勝）。

許真君傳授三五飛騰之術，飛步斬邪之法，并各樣符籙諸靈章秘訣。三年學成，辭師下山，真君欲授扶胎救產法，以備難產，陳靖姑堅守不嫁，苦辭不學。真君囑二十四歲時，勿動法器，以避災厄。靖姑拜謝恩師啓示，遂歸家鄉，創立道壇。或示人吉凶休咎，或用符治病，或驅邪押煞，其法如神，求無不靈應。

後唐明宗天成三年戊子歲（公元九二八年），靖姑年二十二，受父母迫嫁。靖姑事親至孝，乃遵父母命，不得已而從之，適福州古田縣臨水鄉劉杞

（一說適夫姓黃，詳閱天仙聖母篇章）。

後唐明宗長興元年庚寅歲（公元九三〇年），靖姑年二十四，福州大旱。閩主王鏐命道士陳守元（靖姑之堂兄）建壇求雨。但越求越晴，片雲不起，草木皆枯，百姓驚慌。閩主焦愁轉怒，慾殺道士，守元急趕古田臨水，求請靖姑代乞雨澤，以全生命。時靖姑身孕三個餘月，師訓在耳，不敢輕動法器。奈蒼生之命，爲救萬民，不惜生命危險，脫胎下孕，至白龍江（南臺島在其江中，亦曰南臺江），設壇祈禱上蒼賜雨。其誠感天，頃刻風雨交加，大雨滂沱，衆生沾恩。

靖姑爲脫胎乞雨，因此寒浸臟腑，遭其產危。悔當初苦辭不學救產之術，自患不能救，遂入淨室禪坐，靜養其神。訣云：「吾死後，必爲神，救人產難。」言訖，端然坐化歸天。其屍久而不腐，容貌如生，於是鄉人感念其捨身救衆，議諸高手，畫師漆匠，肉身用炭布，外用泥土堆塑肉身肖像以祀。眞靈不昧，許眞君接引回閩山，再授扶胎救產之法，自此常顯聖靈。凡禱賜雨，驅疫求嗣，無不靈應，迄今千餘載，香煙不絕。

宋理宗淳祐十二年，敕封爲「崇福昭惠慈濟夫人」。賜額「順懿」復加封「天仙聖母青靈普化碧霞元君」。清世宗雍正七年由皇后奏請敕封「順天聖母」，封其脫胎兒爲「舍人哥太子」。

按：本文採自《重纂福建通志》、《建寧府志》、《台灣縣志》、《十國春秋》、俗傳等。

【附錄】

陳靖姑誕生年查考詳解：

陳靖姑，福州下渡人，父陳昌，母葛氏，爲閩道官陳守元之女弟也。關於陳靖姑誕生年有二說，二說相差有一百四十年。

- 一、生於唐代宗大曆二年丁未歲（公元七六七年）。
- 二、生於後梁太祖開平元年丁卯歲（公元九〇七年）。

查考有關陳靖姑的傳記，皆一致謂陳靖姑乃閩國道官陳守元之女弟。據清進士梁章鉅（官至巡撫）在《退庵隨筆》敘述陳靖姑事蹟云：「我鄉婦女，必崇祀臨水陳氏夫人，所傳靈異事蹟，非盡無因。嘗閱《十國春秋》，乃知爲閩道官陳守元之女弟。」

按：《十國春秋》一書，凡一百十四卷，清吳任臣撰。乃輯諸霸史、雜史及小說家言，並證以正史彙成是書，糾正訛謬，多所辨證。

十國，即五代時割據之國，吳、前蜀、楚、南漢、閩、吳越、南平、後蜀、南唐、北漢等十國也。

閩國據二十五史之《五代史》載：

一、唐僖宗光啓二年丙午歲（公元八八六年），王潮拜泉州刺史（《資治通鑑》一七七六頁亦有記載）。

二、唐昭宗景福二年癸丑歲（公元八九三年），王潮取福州（《資治通鑑》

一七九八頁亦有記載)。

三、唐昭宗乾寧四年丁巳歲(公元八九七年)，王潮卒，王潮之弟王審知代之(《資治通鑑》一八一二頁亦有記載)。

四、後梁太祖開平三年己巳歲(公元九〇九年)，後梁以王審知爲閩王(《資治通鑑》一八五三頁亦有記載)。

五、後唐莊宗同光三年乙酉歲(公元九二五年)，王審知卒，長子延翰立(《資治通鑑》一九〇五頁亦有記載)。

六、後唐明宗天成元年丙戌歲(公元九二六年)，王延翰驕淫殘暴，冬十月，自稱「大閩國王」，立宮殿，置百官，皆倣天子之制，追尊其父王審知爲「昭武王」。王延翰襲位纔踰月，蔑棄兄弟，多取民女以充後庭。王延鈞(王審知之次子)上書極諫，延翰怒，由是兄弟有隙。十二月，延稟(延稟本姓周，王審知養子)、延鈞合兵弑延翰，而延鈞立，更名鱗(《資治通鑑》一九一五頁亦有記載)。

七、王鱗(延鈞)好鬼神，於後唐明宗長興三年壬辰歲(公元九三二年)封

道士陳守元爲道官，建「寶皇宮」以居之，以陳守元爲宮主（《資治通鑑》一九二九頁亦有記載）。

八、後唐明宗長興四年癸巳歲（公元九三三年）正月，王鏐稱帝（稱帝由此始），建元龍啓，國號「大閩」，追謚其父王審知爲「昭武皇帝」，廟號太祖。

九、閩龍啓三年乙未歲（公元九三五年）春正月，改元永和。冬十月，李倣弒其主王鏐，長子繼鵬立，更名永昶，謚其父王鏐曰「齊肅明孝皇帝」，廟號曰「惠宗」（《資治通鑑》一九四四頁亦有記載）。

十、閩通文二年丁酉歲（公元九三七年），即後晉高祖天福二年，王昶（繼鵬）拜陳守元爲天師，信重之，言無不從之（《資治通鑑》一九四五頁亦有記載）。

十一、閩通文四年己亥歲（公元九三九年），即後晉天福四年，王延羲（王審知之少子，即王昶之叔父）弒閩帝昶。既立，更名曦，改元永隆（《資治通鑑》一九六〇頁亦有記載）。

三、閩永隆三年辛丑歲（公元九四一年），閩王曦與弟延政爭立，治兵相攻（《資治通鑑》一九六四頁亦有記載）。

三、後晉齊王天福八年癸卯歲（公元九四三年）二月，王延政稱帝於建州（故治即今福建省建甌縣），國號殷（《資治通鑑》一九六九頁亦有記載）。

四、後晉齊王開運元年甲辰歲（公元九四四年），王曦被弑（《資治通鑑》一九七三頁亦有記載）。

五、後晉齊王開運二年乙巳歲（公元九四五年）正月，閩之故臣，共迎殷主王延政，請歸福州，殷改國號曰「閩」（《資治通鑑》一九七六頁亦有記載）。

六、開運二年八月，閩王延政降南唐，閩國滅。

閩王世系圖

- (一) 王潮
- (二) 王審知
- (三) 延翰
- (四) 延鈞 (易名鱗)
- (五) 繼鵬 (易名昶)
- (六) 延羲 (易名曦)
- (七) 延政

從以上查考得知：

「閩」開國，起自唐末王潮拜泉州刺史，繼之取福州，得福建。王潮卒，其弟審知繼其職，封「閩王」。傳延翰、延鈞、繼鵬、延羲，傳至延政，降南唐。凡三世，七主，共五十五年而亡國。

有關陳靖姑的傳記，既一致認為陳靖姑是「閩」道官陳守元之女弟，我們當知，陳守元封道官時，是在閩惠宗壬辰歲（公元九三二年）相距唐代宗大曆二年丁未歲（公元七六七年）有一百六十五年，故陳靖姑絕對不可能在大曆二年誕生。而陳守元封道官之年，相距後梁太祖開平元年丁卯歲（公元

九〇七年），只有二十五年。陳靖姑的陽壽爲二十四歲，所以筆者斷定陳靖姑是誕生於後梁太祖開平元年。

再者，陳靖姑生前在「閩國」全力行法救世，閩王特封陳靖姑爲「順懿夫人」，食古田三百戶，靖姑辭食邑不受。又陳靖姑之死亦是爲救閩民，脫胎乞雨，受寒遭其產危而死，其功莫大焉！故陳守元是受陳靖姑之蔭，纔受封爲道官無疑也。

陳靖姑誕生年查考續記

筆者於中華民國七十三年二月八日查《閩都別記》第一冊第二集第二十一回記載：「陳家長者，名昌，妻葛氏，未曾產育。亦祈禱於喝水巖觀音前，夢吞紅雲懷孕。於大唐天佑元年（公元九〇四年）正月十五日產下女孩，臨盆之時，異香滿室，取名靖姑。」

第一冊第四集第五十九回記載：「王延鈞好神仙爲陳守元所惑，在九仙山建造『寶皇宮』香火極盛。……長興四年（公元九三三年）癸巳正月

初一，詣『寶皇宮』排儀仗升殿即帝位，受百官朝賀，國號『大閩龍啓元年』，郊祭天地，備禮於鈞龍臺。」

按：據二十五史之《五代史》及《資治通鑑》記載：「後唐明宗長興四年癸巳歲正月，王鏐（延鈞）稱帝，建元龍啓，國號『大閩』。」如果依閩都別記所說，陳靖姑生於公元九〇四年，至王鏐稱帝，應年三十歲矣！

第一冊第四集六十六回記載：「陳夫人因閩山師父吩咐到二十四歲切不可動法器，到二十三歲年尾……」

第一冊第五集八十二回記載：「夫人始悟前出山門，行二十四步回頭顧師，不學救產，二十四歲必有此危，不能自救，今悔已遲了。……閩王聞知因祈雨致命，加封『崇福昭惠臨水夫人』。」

從以上之查考得知：

《閩都別記》所記載故事，前後矛盾。而重印《閩都別記緣起》云：「所謂別記者，蓋有別於《閩中記》、《宋三山志》、《明閩都記》、《閩中考》及《清閩小紀》等諸志乘，而以章回小說體自成一書也。作者生平未詳，惟所記各節，或有稱名不典……」

由此可見《閩都別記》一書所記載之人、事，「人」是真有其人，但對「事」並無確實之考證。因此《閩都別記》所云：陳靖姑生於大唐天佑元年正月十五日一事，實不能做史之依據也。

臨水夫人（陳奶夫人）

臨水夫人，神祀「陳奶夫人靖姑」。因夫人顯聖斬蛇於「臨水」，故稱「臨水夫人」。

根據《台灣縣志》云：古田縣臨水鄉有白蛇洞，白蛇吐氣疫癘。一日鄉人見朱衣人仗劍索蛇斬之，人詰其姓名曰：「吾福州下渡（即今福建省閩侯縣之南臺島）陳昌女也。」遂不見（因臨水夫人居南臺島，故亦稱「南臺夫人」）。鄉人感其恩，乃立廟於洞上。凡禁魅卻魃，祝釐祈嗣，有禱必應。宋理宗淳祐間受封「崇福昭惠慈濟夫人」。賜額「順懿」，後加封「天仙聖母青靈普化碧霞元君」。

註生娘娘（陳奶夫人）

註生娘娘，即陳奶夫人也。名靖姑，父陳昌，母葛氏，福州下渡人，生於後梁太祖開平元年丁卯歲（公元九〇七年）正月望日亥時。

根據《臺灣縣志》云：「福州下渡陳昌女，名靖姑，秉靈通幻。嫁劉杞，孕數月，會大旱，因脫胎祈雨，尋卒，年僅二十有四。訣云：『吾死後必爲神，救人產難。』建寧府（屬福建省，治建安、甌寧二縣，即今之建甌縣）陳清叟子婦，懷孕七月不產。神見形療之，產一巨蛇，其婦獲安。」

《建寧府志》云：「宋代埔城徐清叟（《台灣縣志》作陳清叟，疑誤，將徐作陳）媳婦懷孕七月不產，家人憂慮。一婦人到其家，自稱姓陳，專醫生產。吩咐清叟，將孕婦安頓樓上，樓房中間開一洞，令僕人執棍，在樓下看守。不久，孕婦生下一巨蛇，長丈餘，從洞穴溜下樓，被僕人擊斃，孕婦纔得平安。徐清叟酬以財，陳姓婦人辭其酬，索一手帕，題

云：『徐清叟贈救產陳氏』。徐清叟問其姓名與地址，云：『福州臨水鄉陳氏靖姑。』遂別而去。後徐清叟調任福州，查訪陳姓婦人，鄉人云：『該地有陳夫人廟，名靖姑，若有孕婦遭難產，夫人常化人形，救治產婦。』清叟遂到廟參拜，看神像掛一手帕，正是她贈送陳姓婦人之手帕無訛，乃具表奏請朝廷封贈神號。」

又云：「該地婦人，每生產時，供奉夫人畫像，至平安產下嬰兒。於洗兒日，向畫像拜謝後，將畫像焚化。」

由此可見，昔時人人將「陳奶夫人」為專司生育之神，而稱「註生娘娘」。所謂註生是執掌生育，娘娘為尊稱之稱呼。

福州註生娘娘廟奉祀註生娘娘，其兩旁有配祀三十六婆姐，乃閩主王鱗所賜之三十六宮女。

根據清梁章鉅在《退庵隨筆》敘述陳靖姑事蹟云：「吾鄉婦女，必崇祀臨水陳氏夫人，所傳靈異事蹟，非盡無因，嘗閱《十國春秋》，乃知為陳守元之女弟。」

書云：「陳守元，閩下渡人，仕閩主王鱗爲道官。有女弟（妹）名靖姑，常餉守元於山中，遇餒嫗（驪山老母應化），發簞飯，飯之。遂受秘籙符篆，役使鬼物（有關文獻則大致採用靖姑上閩山學法之說）。永福有白蛇爲孽（永福，即今福建省永泰縣，在福州西南），擾害郡縣或隱跡宮禁，幻爲人形。閩主王鱗召請靖姑驅之，白蛇潰圍而出，飛入古田井中（古田即今之福建省古田縣，在福州西北），靖姑圍井三匝乃就擒。閩主王鱗詔曰：「蛇魅行妖術，逆天理，隱淪後宮，誑害百姓，靖姑率神兵服之，功莫大焉！」特封爲『順懿夫人』，食古田三百戶，以一子爲「舍人」（清雍正時，封靖姑脫胎之子爲『舍人哥太子』）。靖姑辭食邑不受，乃賜宮女三十六人爲弟子。

閩主王鱗所賜之三十六宮女，茲分別簡介如後：

第一宮 福州府古田縣 陳太娘

第二宮 延平府順昌縣 黃鶯娘

第三宮 福寧府寧德縣 方四娘

第四宮 興化府莆田縣 柳蟬娘

第五宮 建寧府建甌縣 陸嬌娘

第六宮 福州府長樂縣 宋愛娘

第七宮 泉州府晉江縣 林珠娘

第八宮 漳州府漳浦縣 李枝娘

第九宮 汀州府連城縣 楊瑞娘

第十宮 邵武府泰寧縣 董仙娘

第十一宮 福州府連江縣 何鶯娘

第十二宮 龍巖州漳平縣 彭英娘

第十三宮 建寧府建陽縣 羅玉娘

第十四宮 泉州府南安縣 吳月娘

第十五宮 福州府羅源縣 鄭桂娘

第十六宮 福寧府福鼎縣 張春娘

第十七宮 建寧府蒲城縣 王七娘

第十八宮 福州府侯官縣 倪鳳娘

第十九宮 汀州府長汀縣 包雲娘

第二十宮 福州府閩縣 孫大娘

第廿一宮 福寧府寧德縣 趙娥娘

第廿二宮 興化府仙遊縣 周五娘

第廿三宮 福州府連江縣 程二娘

第廿四宮 福州府閩縣 葉柳娘

第廿五宮 永春州德化縣 鐵春娘

第廿六宮 福州府永福縣 雲燕娘

第廿七宮 泉州府惠安縣 聶六娘

第廿八宮 邵武府光澤縣 劉嬌娘

第廿九宮 福州府侯官縣 翁金娘

第卅十宮 建寧府政和縣 潘翠娘

- | | | |
|------|--------|-----|
| 第卅一宮 | 福州府閩清縣 | 凌艷娘 |
| 第卅二宮 | 泉州府同安縣 | 鄧三娘 |
| 第卅三宮 | 福州府閩清縣 | 朱巧娘 |
| 第卅四宮 | 延平府南平縣 | 金秀娘 |
| 第卅五宮 | 泉州府安溪縣 | 藍梅娘 |
| 第卅六宮 | 福寧府霞浦縣 | 胡大娘 |

【附錄】

閩國，唐末王潮取福州，卒後，其弟審知代之（公元九〇九年）。後梁封王審知爲閩王，王審知卒，長子延翰立。延翰驕淫殘暴，被其弟延鈞弑之。延鈞立，於公元九三三年正月，王延鈞稱帝，改名鱗，建元龍啓，國號大閩。其國土今福建全省，除南隅一小部分外，皆其國家。

福州，五代時王鏐據此稱帝，建立閩國，號南都。清以閩縣、侯官縣並爲福建省治及福州府治。民初廢府，改併二縣置閩侯縣（即創福州市）。城

當閩江下游，依山臨水，形勢雄勝，有商埠在城南閩江中之南臺島。

南臺島，在閩侯縣南，南臺江之中，亦曰下渡，俗稱南臺山。其地與福州隔江相望，築橋以通往來，市況甚盛。南臺江，閩江經南臺島（下渡），稱南臺江，亦曰白龍江。

天仙聖母（陳奶夫人）

天仙聖母，即陳奶夫人也，亦謂適夫姓黃（知其姓，不知其名）。根據《西洋宮碑記》云：「夫人姓陳，名靖姑，福建閩縣下渡人。是朝廷任官，巡檢使黃公之原配。自少靈異成性，一日與人言：『吾已試劍於太平石，藏書於鼓角岩，不日將要坐化矣！』」果至預言之日坐逝。卒後建廟在黃氏祖居之旁，後常顯聖，救國救世，聞有一次入皇宮治皇后難產。祈願者，求無不靈應，至今香煙不絕。元仁宗延祐年間封爲「淑貞夫人」，後追封爲「天仙聖母」云云。

定公古佛

定光佛又稱定公古佛。據《福建通志》載：「定光爲泉州府同安縣人，姓鄭，生於五代後梁末帝貞明二年（公元九一六年）正月五日。自幼聰穎，博貫經論，尤善老莊學說，終身努力於佈教傳道，後隱修於汀州府武平縣南巖。宋太宗淳化八年（公元九九七年），功德圓滿，安然坐逝，享年八十有二歲，賜號『定應』，後賜廟額曰『定光院』，閩屬汀州人多信奉之。」

張仙大帝

張仙，世傳爲送子之神。其像挾彈弓，作貴者裝，宋眉山人（四川省眉山縣）。蘇洵，字明允，號老泉，中年無子，嘗禱張仙而得二子。長子名軾，字子瞻，號東坡居士；次子名轍，字子由。所著《蘇老泉集》有張仙贊謂：「張仙名遠霄，眉山人。五代時遊青城山（在四川省灌縣西南），得道成仙。」

《續文獻通考》謂：「張仙名遠霄，眉山人。有四目，老人傳以弓彈，謂能辟疫，並授以度世之法。」故世人亦祀爲辟災之神。明《一統志》亦謂：「張遠霄往來邛州（四川省邛崃縣）挾仙樓，常挾彈爲人家擊散災難，人呼爲張仙四郎。」道壇多祀之，世俗年例十一月二十三日爲張仙大帝誕生之日。

眞武大帝（玄天上帝）

眞武大帝世俗即尊稱爲「玄天大帝」，因大帝居在北天之故。大帝之廟稱爲「北極殿」，據古典諸書「北天曰玄天」。

宋時將大帝改封爲「玄武大帝」，因大帝腳踏龜蛇之故。根據古典諸書「位在北方故曰玄，身有鱗甲故曰武。」、「龜與蛇相配曰玄武」、「北宮神曰玄武」、「北方壬癸水，壬爲陽水，即以騰蛇雄配。癸爲陰水，即以烏龜雌配。」

世人或尊稱曰：

北極聖神君

開天大帝

上帝公

上帝爺

大帝姓李，名玄晃，其祖先爲党項羌，姓拓跋氏（古三苗之遺裔，今青海省境內大積石山，西寧貴德一帶即其故居之地）。唐賜姓李，授夏州節度使（夏州故城在今陝西省橫山縣西），子孫世襲其職。母曰莫善玄，懷孕三年零六十日，在五代後唐明宗天成三年戊子歲（公元九二八年）三月初三日戌時，帝誕生。是夜滿天星斗齊放異光，百鳥群集飛鳴，聞之者心悅。

大帝生而神靈，相貌特奇異相，真道家氣象。幼而聰明穎悟，嬉戲不學，性情淡泊，父母深以爲憂。及長，慕修大道，遂別三宮六院，詣拜妙樂天尊爲師，入武當山修行（武當山，又曰太和山，在湖北省均縣南，共有二十七峰。其中一峰最高，名曰天柱峰，亦名紫霄峰，峰勢崔巍，帝隱修於此），苦修三十餘載。一日岩上梳頭，霎然想起血身無用，自覺竟懶，頭亦不梳，撒向後面，靜坐養神。天尊看帝漸入仙道，但驚色心未盡，遂召狐妖化爲艷女，在帝之前獻出淫蕩媚態，誘惑其心，這一切在靜坐一心不亂之前，好像不見不聞。狐妖見此，知其心堅，遂用兩手扳住其肩。大帝被纏，自覺身重不能解脫，猛然抽起寶劍，將艷女斬死。

帝甚恐，心想「吾出家三十餘載，未有殺生，一旦開殺戒，吾有罪矣！」即將衣帶解開，剖腹自刎，將肚腸取出，一時不省人事。天尊即將肚腸放回其腹，用線縫合，腰間取出「還寶丹」放於帝之口中，念真言咒語。俄而帝醒，遂悟大道，叩謝師恩，回身梳頭，髮不能上。天尊曰：「人修道成真之後，形不能改，安能再梳。」今雕塑大帝神像，散髮赤足，由此因矣！宋太宗太平興國五年庚辰歲（公元九八〇年），大帝年五十有三歲。九月初九日黎明，天柱峰頂，五采瑞雲四起，龍馬下迎，帝上騎拔宅飛昇。

相傳宋仁宗天聖年間，洛陽江（洛陽江源出福建惠安縣，流至晉江縣入海）出龜、蛇二妖，擾害商旅，故往來商旅視爲畏途。蔡襄（字君謨，福建仙遊縣人，官端明殿學士）出任泉州，察知其事，遂在江邊設壇祈求上蒼消除其患。時有一道士散髮赤足，手執寶劍，自言謂武當山隱士李玄晃，願擒捉二妖。即潛入江中，俄頃江水起浪，見道士右足踏龜，左足踏蛇，顯在江中，須臾飛昇轉高入雲霄（今大帝神像，腳踏龜、蛇是其由來）。蔡襄查問李玄晃其人，有湖北省均縣出身之吏員上前稟曰：「武當山尊神真武大帝，

其姓名及形象，俱與其隱士相同，諒今次顯化收妖無訛。」蔡襄深信其言，具表奏朝廷，受仁宗嘉獎，頒詔立廟祀于萬安渡（大帝顯化之處，在晉江縣東）敕封曰「玄武大帝」，故天柱峰名曰「玄嶽」。

天上聖母（媽祖婆）

聖母姓林，名九娘（戶籍名），因自出生至彌月不聞啼聲，故又曰默娘（默，靜也，不語也）。世居福建省興化府莆田縣湄州嶼（眉洲亦名鮐山，位在莆田縣東南海中，與琉球島相望。島上有田可耕可漁，居民夙稱饒足）。父曰愿，別號惟慤，五代時官至都巡檢（掌訓甲兵，巡邏州邑，擒捕盜賊之事，所轄為沿邊溪洞或沿海要害之地）。母曰王氏，連育五女，長女名大娘，次女名二娘，三女名三娘，四女名舞娘，伍女名癡娘。僅一男名洪毅，體弱多病，夫婦時時引以為憂，所以樂善好施，虔信神佛。家中奉祀觀音大士，朝夕焚香禮拜，祈求再賜麟兒。一夜王氏夢見觀音大士，惠賜靈丹吞之，寤遂有娠。

至明年，宋太祖建隆元年庚申歲（公元九六〇年）三月二十三日，方夕見紅光從西北射入室中，毫光燦爛，光華耀目，異香馥郁，俄而聖母誕生，

是爲祥瑞之兆，故父母惜愛如掌上明珠。

聖母幼喜愛焚香禮神，年八歲從師讀書，過目不忘，鄉里間稱她爲「神童」。自此深居簡出，悉心研究三教之書，釋解文義。稍有空閒，即幫助其母織布，是一位天資穎悟，神彩秀發的孝女。

年十三歲，有一老道士玄通者，至其家傳授玄妙秘訣，自此神志寧靜，宛如仙佛化身。至十六歲，觀井得神授銅符寶物。其後常常入定，談吉凶禍福，無不應驗如神。一日見湄洲港外一隻商船遇暴風而沉覆，乃投草化大木，船人攀大木而得慶生。

十九歲之年，在家紡織，一時頓覺疲倦，不知不覺睡去。於睡夢中出陽神，突見父兄海上遇難。即躍入海中，口啣乃父，手拉乃兄。正在和巨浪掙扎博鬥間，忽聞乃母呼聲，開口回答，因此乃父不幸遭難。醒來得訊，痛不欲生。於是修行之志益堅，從此驅邪度世，治病救人。

在二十一歲時，閩省一帶（即福建省）旱魃，河井全乾，禾苗皆枯，百姓飢餓。乃被縣吏聘去祈禱上蒼降雨，神速應驗，衆人沾恩。

聖母二十三歲，湄州西北桃花山出兩個惡魔，名千里眼與順風耳，橫行霸道，貽害地方。聖母乃大顯神通，降服收為左右護法。

聖母二十六歲，閩省一帶，春夏多雨，洪水成災，民乏粒食，無處安居。聖母被請焚香燒符，向天祈禱，頃刻間雲開日出，閩人賴以得生者甚衆，從此聲譽傳佈遐邇。

宋太宗雍熙四年丁亥歲（公元九八七年）重陽佳節（重陽，九月九日也），聖母年二十八歲，渡海登上湄峰。至午時，湄峰頂上，五采瑞雲四起，聖母遂駕雲拔宅飛昇，脫凡登上仙籍。自此常顯聖靈，里人感念聖母的仁孝和功德，則在湄洲故土立廟以祀，稱為通賢靈女，禱無不靈應，迄今香火不絕。

自古以來，臺灣海峽風浪險惡，且海賊時常出沒，航海者視為畏途。聖母時顯神靈或黑夜出現紅燈（俗稱媽祖火），靈光普照於驚濤駭浪中，解救危難，因之成了海上唯一的救星。由於聖母屢顯神蹟，故自宋至清，歷代均有敕賜封號。

在台灣地方，民間傳說有大道公（即保生大帝）鬥法媽祖婆（即天上聖母）的故事。據說：因為大道公要娶媽祖婆為妻，被媽祖婆拒絕，這樁婚事直至現在結怨不解。所以媽祖婆聖誕或出巡，大道公便喚雨將媽祖婆臉上花粉洗掉，以雪被拒婚之恥。逢大道公聖誕，媽祖婆亦不甘示弱，即呼風吹掉大道公的紗帽報復等等。這個傳說，由於兩神聖誕，常有此奇蹟，說來非無理由。但是也不一定當日就有雨，亦有風，有時也會逢晴天無風無雨之日。須知臺灣地帶，春夏多雨，值三月季風時起（俗曰報頭），故其誕辰，逢雨偶風，這不過是巧合，與一般傳說中的神話而已！

筆者查證各有關文獻：

媽祖婆出世於宋太祖建隆元年庚申歲（公元九六〇年）與大道公出生於宋太宗太平興國四年己卯歲（公元九七九年）比較，兩人相差十九歲，媽祖婆早於大道公出世。雖然大道公與媽祖婆均生於宋朝，然媽祖婆飛昇時，大道公不過只有九歲，何能會向媽祖求婚之理？按大道公出生之年，媽祖婆

已十九歲，賢孝之名，盛聞遐邇，顯者子弟，無不紛紛向其求婚。儘管求婚者均係名門子弟，人才超優，都被媽祖婆拒絕。後來人人瞭解，媽祖婆是位聖女，就不敢再向其求婚。媽祖婆雖然求婚者頗多，但其堅心不嫁，事屬真確。因此大道公這段婚談恩怨，殊難證實。

聖母歸神之後，常顯聖靈，庇民護國。故自宋至清，都有敕賜封號，茲分別述之於左：

天上聖母歷代祀典

宋徽宗宣和四年	頒賜	「順濟」廟額
宋高宗紹興廿五年	敕封	崇福夫人
宋高宗紹興廿六年	加封	靈惠夫人
宋高宗紹興三十年	加封	靈惠昭應夫人
宋孝宗淳熙十年	晉封	靈惠昭應崇善福利夫人
宋光宗紹熙元年	進爵	靈惠妃

宋寧宗慶元四年 晉封 助順天妃

宋寧宗開禧元年 加封 顯衛妃

宋寧宗嘉定元年 加封 護國助順嘉應英烈妃

宋理宗寶祐元年 晉封 靈惠助順嘉應英烈協正妃

宋理宗寶祐二年 加封 靈惠助順嘉應慈濟妃

宋理宗寶祐四年 加封 靈惠協正嘉應善慶妃

宋理宗開慶元年 進封 顯濟妃

元世祖至元十八年 敕封 護國明著天妃

元世祖至元廿六年 加封 顯佑妃

元成宗大德三年 欽賜 「輔聖庇民」匾額

元仁宗延祐元年 晉封 慶濟妃

元明宗天曆二年 晉封 護國輔聖庇民顯佑廣濟靈感助順福惠徽烈明

著天妃

明太祖洪武五年 敕封 昭孝純正孚濟感應聖妃

明成祖永樂七年 晉封 護國庇民妙靈昭應弘仁普濟天妃

清聖祖康熙十九年 敕封 護國庇民妙靈昭應宏仁普濟天妃

清聖祖康熙廿三年 加封 護國庇民昭靈顯應仁慈天后

清世宗雍正四年 進爵 天上聖母（一說乾隆敕封）

清高宗乾隆三年 晉封 福祐郡生天后

清高宗乾隆廿二年 進封 誠感咸孚天后

清高宗乾隆五一年 進爵 天上聖母（一說雍正敕封）

清高宗乾隆五三年 加封 顯神贊助誠感咸孚天后

清仁宗嘉慶五年 晉封 護國庇民妙靈昭應宏仁普濟福祐群生誠感咸

孚顯神贊助垂慈篤天祐后之神

保生大帝吳真人（大道公）

真人姓吳，名本（音叨），字華其，別號雲東，福建泉州府同安縣白礁鄉積善里人。誕生於宋太宗太平興國四年（公元九九七年）己卯三月十五日辰時，父曰通協，母曰黃氏玉華。

真人生而不凡，幼學天文、地理、禮樂、刑政諸書。而於岐黃一道，更潛心研究，志在懸壺濟世。年十七歲，遊名山遇異人授以神方，遂行醫而濟天下，對患者絕不計酬金，貧苦者反贈金錢。

真人早具道性，奉親至孝，修齋行仁，樂善好施。與士信，臨財廉，取與義，不茹葷，不納室。後隱於漳州府海澄縣青礁之大應東山，修心養性，煮丹砂以濟世，施符法以救人。仁宗明道元年（公元一〇三二年）壬申歲，漳泉旱荒，民難于食，刁民四出搶劫，真人將倉穀盡數散與難民濟急。越年癸酉歲（公元一〇三三年），漳、泉二州自旱荒之後，繼以瘴癘，瘟疫枕

藉，百姓不堪其苦。真人施神方靈藥，周濟各鄉，痊安者不可勝數，民皆感德不已。宋仁宗景祐三年（公元一〇三六年）丙子歲五月初二日，真人道成功滿，拔宅飛昇，得年五十有八歲。

真人既登上界，猶以凡塵未淨，時常顯聖，保佑良民。於是里人議建祠宇，立肖像以祀。當高宗爲太子時（即康王）質于金，思歸中原，夜行步至江岸。金將追之將及，康王仰天呼祝，小頃即聞廟前馬嘶，遂乘去。見神兵阻禦金衆，時露神旛衛康王，以故獲脫于難，而歸中原（即泥馬渡康王）。尋登帝位，訪知其爲真人顯佑。紹興二十年（公元一一五〇年）庚午歲，頒詔立廟，祀于白礁，以酬答神功，蓋今之祖廟也。紹興二十一年（公元一一五一年）辛未歲，鄉尙書顏定肅公師魯（公漳州府龍溪縣人，官至吏部尙書），奏請于朝復立廟青礁，塑像崇祀。

宋孝宗乾道七年 奉敕賜號曰 大道真人

宋孝宗淳熙元年 敕賜廟號曰 慈濟宮

宋寧宗慶元二年 敕封 忠顯侯

宋理宗寶慶三年 敕封 康祐侯

宋理宗端平二年 敕封 靈護侯

宋理宗嘉熙三年 敕封 正佑公

宋理宗嘉熙四年 敕封 沖應真人（御史趙堦，以神慈惠濟世，不貪袞

飾之榮，上疏乞將公侯爵號改封沖應真人。）

宋理宗淳祐五年 敕封 孚惠真人

宋恭宗德祐元年 敕封 孚惠妙道普祐真人

明太祖朱洪武與陳友諒鑿兵鄱陽湖（位于江西省北境，長江以南，其周圍沿岸，南昌、進賢、餘干、鄱陽、都昌、星子、德安、永修諸縣，為我國五大湖之一），颶風大作，友諒練舟流壓，太祖戰北。舟將覆，見真人現雲端，旗旛森布，遂反風回浪，太祖得以安。及即位金陵（現今之南京市），于洪武五年（公元一三七二年）壬子歲，敕封「昊天御史醫靈真人」。

成祖（太祖四子，即仁宗）永樂年間，文后患乳疾甚劇，醫治罔效。

太子榜求名醫，真人化爲道士，詣闕請視，太子引進，文后羞見。真人曰：「但於門外，以線懸而診之可矣！」后密令內侍繫線于貓，真人曰：「非熊非羆，乃貓也。」后又繫門環中以試，真人又曰：「是金木性，非人脈也。」數試皆知其僞，皇后驚悟，因以絲繫乳部而診之，真人曰：「乳疾也，非灸不可。」文后自覺羞恥，不欲躬身，真人曰：「請于屏外，懸之灸之可以。」遂從之，經月餘，乳疾乃瘳。太子贈以金，弗受；欲爵之，固辭。問姓名與地，真人以實告之，俄頃乘鶴飛去。

後太子嗣位是爲明仁宗皇帝，追思真人舊德。於洪熙元年乙巳歲（公元一四二五年），晉封真人爲「恩主昊天金闕御史茲濟醫靈妙道真君萬壽無極保生大帝」。特賜龍袍一襲，敕造宮殿，宏壯巍峨，煥然一新，與王居相敵。爰逮國朝，護國祐民，廟食益顯。每屆誕辰之日，遠近先期進香酬賽，歲以爲常（泉州人則赴白礁慈濟祖宮進香，漳州人則赴青礁之東宮進香）。迄今已千年，香煙極盛。

玉樞火府天將王靈官

玉樞火府天將王靈官，亦稱「五顯靈官」、「五顯大帝」，又稱「靈官大帝」、「王靈天君」、「白顯大帝」等，所祀何人？

據《陔餘叢考》（凡四十三卷，皆考訂經史諸子詩文成語之作）載：「王靈官，亦名玉樞火府天將，本宋方士之流，明永樂中封為降恩真君，歲時致祭。」

《神跡傳》（凡六卷，皆述神仙成果之作）載：「五顯靈官，宋徽州婺源人（即今江西省婺源縣，清屬安徽省徽州府），姓王，名顯德。其父姓蕭，母王氏，連育四子，顯聰、顯明、顯正、顯志皆夭折。自此不再生育，遂至朝真寺祈求佛祖再賜麟兒。至宋太宗至道元年乙未歲（公元九九五年）九月二十八日，王氏再產一子，從母姓（故姓王），名顯德。生而赤面三日，彌月而能言，六歲通諸經書，人皆稱為五顯神童（因兄弟排行第五

故)。年十五，遇異人授以五通之術（五通者：一神境通，能變現不可思議境界，又自身亦得變現自在者。二天眼通，得色界天之眼根，遠隔之事物，能洞見無礙者。三天耳通，得色界天之耳根，遠隔之音聲聽聞無礙者。四他心通，能知他人之心念者。五宿命通，能知自己及六道衆生之宿世生涯者）。遂立志度世，易其號曰「五通道人」。遍遊天下，救苦救難，道成功滿，白日飛昇。

明成祖永樂年間，離堆山（在四川省南部縣東南，其峰崢嶸數百丈），住二妖道，名離婁、師曠（亦名千里眼、順風耳），擾亂地方，縣令設壇求上天除其害，時見一道者，赤面三眼，上峰擒捉二妖，令詰其號，曰「五通道人」，遂不見。妖患始絕，令具表奏達朝廷，成祖封爲「隆恩真君」，立「五通廟」歲時致祭。世俗流傳或云：五顯靈官即五通，五通即鬼神之五聖，此說乃據《留青日札》（凡三十九卷，其書蕪雜特甚）載：「五聖即五通神也，鈕玉樵謂：『明太祖定天下，封功臣，夢陣亡兵卒千萬，請恤。太祖許以五人爲伍，處處血食，命江南（即江蘇省、安徽省一帶），家立尺五

小廟，俗稱五聖堂。』其神能魅人，爲種種怪異。清康熙初，揚斌撫吳（即江南也），毀像撤祠，其風始革。」

筆者查考諸書，鈕玉樵所說之五通神（和有應公相類似）與五顯靈官（王靈官）之五通，其名雖同，實則不同之神也。根據《陔餘叢考》載：「鈕玉樵謂五通起於明太祖，則未必然。《夷堅志》（凡五十卷，所記皆神奇之說）曾載：『劉舉將赴解，禱於錢塘門外九里西五通行祠。』而陳友諒僭號，亦在采石五通廟，則五通者，宋元已有之，而非起於明太祖矣！」

【附錄】

山東有一「五聖堂」即祀儒家五大聖人。

一、至聖孔子

名丘，字仲尼，魯人。

二、復聖顏子

名回，字子淵，亦稱顏淵，孔子之弟子，魯人。

三、宗聖曾子

名參，字子輿。孔子弟子，性至孝，魯南武城人。

四、述聖子思

名伋，孔子之孫。受學於曾子，獨傳孔門心法。

五、亞聖孟子

名軻，字子車，一說字子輿，鄒人。

筆者所持之五聖宮，即奉祀五教聖人（臺島各地均有其廟，世界紅卍字會則祀五教聖人）：

- 一、穆罕默德（回教始祖）
- 二、太上道祖老子（道教始祖）
- 三、釋迦牟尼佛（佛教始祖）
- 四、至聖先師孔子（儒家始祖）
- 五、耶穌基督（基督教始祖）

由此可見，世上所稱之名，相同者多，雖名稱同，其神則不同也。故不得將「王靈官」之「五通」與鬼神之「五通」混為一談。妖淫之神（鬼神）「五通」乃根據《宗鏡錄》（佛書名，一百卷）所載如下：

一、道通：謂證中道（中正之大道也）之理，而能起用，無心應物，如水月鏡花，無所執滯者。

二、神通：神即心神，謂靜心照物，於己身及六道衆生之宿命，無不分明者。

- 三、依通：謂依憑術法，而得通靈者。
- 四、報通：謂諸天變化，而能先知者。
- 五、妖通：謂狐狸老變，木石精化，妖淫之神（鬼神，能魅人爲種種怪異），附傍人身使之靈慧者。

因妖通排行第五，故亦曰「五通」。祈望聰明的讀者，多多參研有關諸神之文獻，正邪分真，切勿魚目混珠，輕信世俗流傳。

清水祖師

清水祖師所祀何人？在台灣省各地有二種不同之傳說流傳：一為福建人陳普足，（此說乃根據《台北縣淡水清水巖碑記》與《福建永春縣志》及有關文獻）詳參考後文。一為河南人陳昭應，（此說則錄自《台北市萬華清水巖碑記》，但無根據可考，生死年代不明）詳參考後文。

一、福建省陳普足：

祖師姓陳，名普足，福建省永春縣小姑鄉人。降生於宋仁宗慶曆四年甲申歲（公元一〇四四年）正月初六日。幼出家於大雲院，長結庵於高泰山。志甘槁薄，外厭繁華。聞大靜山明禪師具圓覺，遂往事之，道成業就，拜辭而還。師曰：「爾營以種種方便，澹足一切。」因授以法衣而囑之曰：「非值精嚴事，不可以衣此。」祖師還庵，用其師之言，迺造橋樑數十，以度來

往。後移庵住麻章，爲衆請雨，如期皆應。

宋神宗元豐六年，歲次癸亥（公元一〇八三年），清溪（即今福建省安溪縣）大旱，便村劉氏，相與謀曰：「麻章上人道高德重，能感動天地。」遂請而至，設壇禱告，雨即霑足，衆情胥悅，咸有築室請留之願。乃於張巖山，剪除莖翳，碎拂頑石，成屋數架，曰之「清水巖」，延請祖師居焉！

巖屋草創，巖東惟棗木一株，祖師迺多植竹木，迄今成蔭。以其年造成通泉橋、谷口橋。又十年，造成汰口橋，砌洋中亭，其糜費巨萬，皆取於施者。其徒弟楊道、周明，於巖隈累石爲二窰堵波，（窰堵波，梵語，即塔也），臨渠距壑，非人力可措乎！

劉氏有公銳者，久不茹葷，堅持梵行，祖師與之相悅。一日公銳至，輒囑以後事，曰：「形骸外物，漆身無益。」說偈訖，端然坐逝，享壽六十有五歲，時宋徽宗大觀二年戊子歲（公元一一〇八年）五月十三日也。遠近信衆雲集瞻禮遺容，越三日神色不改，容貌如生。鄉人乃運石磬塔，築亭於巖後，刻木爲像而祀之。楊道落髮爲僧，奉承香火，信施不絕。

汀漳時人有災難，皆往求焉。誠則獲應，迎奉塑像最宜精誠齋戒，或慢易不虔，遞有雷電迅擊之異。巖舊有巨石當衢，往來患之，衆信誠心禱告，一夜轉於道側。婦人投宿者，巖前麻竹四裂，遂禁婦女投宿。分身應供，凡所祈求善願，無不響應。行實之詳，得之薛八行，八行得之劉公銳，因考其言，參其事，信乎不誣也，謹鏤板以寫不朽之傳。

二、河南人陳昭應：

清水祖師姓陳，名昭應，河南人（縣籍不明）。宋高宗南渡時（公元一一二七年），投忠武軍爲一愛國能幹之軍人，其功績顯著。後率衆移往閩（福建）之安溪，下居彭內清水巖。慨蒙古族侵犯，遂佯裝周遊閩越，潛謀反抗^注，事敗回鄉。謂兒輩鄉民曰：「華夏（中國古稱爲華夏），自有宋以來輒受外族侵凌，爾等必須爲興漢盡力。」死後鑑其效忠漢族，人人崇拜爲祖師，其廟稱爲清水巖祖師廟（卒年不明）。

明末滿清入寇，鄭成功抗拒，終於金陵軍事失利，遂率衆及部屬遷台。

同行安溪籍民，傳來清水祖師云，年例正月初六日爲清水祖師誕辰之日，五月初六日乃祖師成佛之日云云。

注 公元一二〇六年，鐵木眞統一蒙古，自稱成吉思汗。公元一二三〇年，蒙古族初犯宋朝，侵犯陝西。

將以上之查考，祖師投忠武軍至蒙古族侵犯宋朝，相差有八十餘年。由此查證，祖師潛謀反抗蒙古時，其年齡可能已有百歲餘矣！

廣澤尊王（郭聖王）

尊王姓郭，名洪福（亦曰名乾），福建省泉州府南安縣人，生於宋神宗熙寧二年己酉歲（公元一〇六九年）二月二十二日。幼時父逝，事母至孝。家貧，在豪家陳長者家裡，傭為牧童，從事飼羊。雖不讀書，而性情卓異，常念身家寒苦，是前世不修之故，非陰鷲培補，難免災危。故自少不犯飛禽，不傷蟲蟻，不怨暑嗟寒，不呵風罵雨，每每廣行善事。遇橋路偏仄，則修補之，貧農老弱無依者，助資濟急。其主陳長者富而不仁，為人慳吝，貪而不捨。為改葬先代墓地，聘請地理師，找尋財祿吉地。陳長者吝嗇成性，對地理師待遇甚薄，地理師欲試長者心事，所擇吉地，秘而不言。洪福心地善良，對地理師侍奉至誠。朝夕接近，地理師看洪福懇切，深愛之。

一日長者請地理師食羊肉，師食後，悉是溺死廁池之羊肉者。地理師憤激之餘，問洪福曰：「汝父吉葬否？」洪福答曰：「因家貧未行吉葬。」師

曰：「吉葬無需費錢，汝要財祿之地，或聖賢之地。」洪福答曰：「吾聞一人成真，九代超升，固所願也。若以財祿貽遺子孫，而財祿則易爲惡，惡多則陷於地獄，財祿何爲哉？」師異其言曰：「福地福人居。」遂囑洪福曰：「汝於某月某日，將故父遺骨挖起，燒灰研成粉末持來。」洪福驚問其故，師曰：「汝不必問，照吾而行，即達到你之願望。」

洪福信地理師之言，照辦。至吉時，地理師用盥盛水混骨粉，散佈羊棚內。洪福驚疑，問曰：「師將骨灰撒在羊棚，任牲畜踐踏，何也？」師笑曰：「汝不及憂，此吉地必出一代真人，享受萬世香煙。此地將發生黑蜂刺殺人命，汝速遠遁。遇戴銅笠，牛騎人，魚上樹，至時跌坐，即能成道。」

未幾，果如言，黑蜂群生，刺殺陳長者全家，人畜不留。洪福直走，至飛鳳山腳，忽然大雨傾盆。偏巧附近有出葬，一僧用銅鉢遮雨，（銅鉢，據《通典·樂典》載：「鉢亦名銅盤，出西戎及南蠻。其圓數寸，隱起如浮漚，貫之以韋，相擊以和樂，南蠻大者圓數尺。」南蠻即指福建），一牧童隱於牛下避雨，一漁夫釣竿上著一魚踞樹上，躍動不停。洪福見應師言，

遂在該處磐石上，跏趺坐示寂神化。時神宗元豐七年甲子歲（公元一〇八四年）。翌日，母來頗歎，抱其體，引左足下垂（今日塑郭聖王公之神像，左足下垂是其由來）。

郭洪福坐化之後，其體久而不腐，容貌不改。於是一傳十，十傳百，遠近爭先恐後，至飛鳳山下參其奇蹟，有人向他膜拜祈願，居然如願以償。鄉人感其奇行，互相鳩資，將其遺體堆塑肖像，尊稱曰「郭聖王」，建立廟祠以祀曰「鳳山寺」，是今之祖廟。自此郭聖王常顯其神蹟，保國護民，大有靈感。自宋而元而明而清而今，由小廟經歷代之改建，遂變成今之大廟寺矣！因其神靈顯赫，香煙極盛，迄今九百餘載，香煙不絕。乃應地理師之言，享受萬世香煙也。例年二月二十二日，郭聖王誕辰之期，是日進香酬祭，禮至隆重，歲以爲常。

宋孝宗乾道三年 敕封爲 保安尊王。

宋理宗開慶元年 加封爲 廣澤尊王。

清雍正君未爲帝時，身染痘瘡。正陷危篤之時，夢見一個神童，送藥

醫治其疾。太子問：「何藥？」神童答：「降痘丹。」太子問名與地，神童曰：「吾泉州南安飛鳳山郭乾。」言訖不見。太子服其藥而醒，經數日痘瘡癒。後探悉郭乾爲鳳山寺之郭聖王。至太子登帝位，即頒詔改建鳳山寺，宏壯巍峨，煥然一新云云。

法主公（張公）

法主公亦稱曰張公、法主聖君、張府聖君。所祀何神？傳說不一，茲有關記載分述如下：

一、《神跡傳》

宋神宗年間（公元一〇六八年至一〇八六年之間），有張隱者，少時遇異人授以法術，遂雲遊四處。除妖斬邪，救世良民。每以法濟世，故世人稱爲法主。時有蛇精變化爲人，淫亂良家女子，被亂者即病而死，人甚苦之。道士百計驅逐不能制治，適張法主至，慨然應允除之。至深夜蛇精果眞來臨，蛇精知法主識之，遂逃避，法主追抓，蛇精怖畏，淪之古井潛藏。張法主拔劍揮舞，大喝一聲望井中一擲。須臾井水皆赤，一大蛇死於水面，其劍復躍入鞘中，衆皆驚異。求其姓名，張法主以實告。衆酬以金

帛，皆不受而去。

二、據宜蘭縣蘇澳鎮普安宮耆紳云：

宋朝年間，福建省永春縣龍潭有一妖蟒爲害地方。人們爲求平安遂建廟祀之，年例受妖蟒之示，須獻童男、童女爲祭品。是年適逢妖廟大典，有江湖醫師張、蕭、連、李四結義兄弟到此行醫。聞知其事，當夜投宿妖廟，至深夜妖蟒果然來臨。四異姓兄弟，不顧生命與之鬥法，最後力盡與妖蟒同歸于盡。鄉人感其恩德，立廟祀之。後張天師雲遊其地，遂接引義魂到石牛洞修煉正果。自此常顯聖靈，護國佑民。年例農曆七月二十三日（蘇澳普安宮）爲法主公千秋之日，歲以爲常。

其他傳說甚多，因無根據，多無稽之談，故略載於左以供參考焉：

三、張天師之胞弟。

四、軍師征服毒蛇。

五、誼兄弟征服怪蛇。

六、張姓五兄弟征服蛇妖。

七、山賊姓張。後悔，棄邪皈正爲神。

八、軍師征伏鱷魚精。

九、土地公征服毒蛇，爲民除害。

重陽帝君

帝君姓王，名嘉（嘉，古之哲字），又名允卿，字知明，號重陽子，陝西省咸陽縣大魏村人。誕生於宋哲宗紹聖元年甲戌歲（公元一〇九四年）十二月二十二日。性倜儻尚義，不拘小節，家富好義。

遇鍾離老祖與呂純陽祖師，得授修真祕訣，于自宅靜修十二載，遂悟大道。創立三教平等會，以佛教之戒律，儒家之忠孝，道教之丹鼎，融冶於一爐，謂之全真教。提昌三教合一，於是道教除丹鼎、符籙兩派外，又增一派。宋高宗紹興三十一年，即金世宗大定元年辛巳歲（公元一一六一年）東遊海上，棲息於山東省登州府寧海州修真觀（寧海州即今之牟平縣）。開壇佈道，闡述真詮，傳授祕訣，弟子數百，修成正果者有七真，曰：

長春真人——開創龍門正宗（著作有《西遊記》）

長真真人——開創南無正宗（著作有《雲水集》）

長生真人——開創隨山正宗（著作有《真修集》）

丹陽真人——開創遇仙正宗（著作有《修真語錄》）

太古真人——開創華山正宗（著作有《太古集》）

玉陽真人——開創嶽山正宗（著作有《雲光集》）

清淨元君——開創女真君清淨正宗

帝君度七真人之後，往崑崙山靜神養氣，成爲至上至尊正覺的大羅天仙，白日拔宅飛昇。後世修道者，奉爲北宋全真之祖，立廟祀之。世俗每逢九月初九日（重陽節誤爲帝君之誕辰）共慶已矣！罔知十二月二十二日爲重陽帝君聖誕之日。

元世祖 敕封 重陽全真開元真君。

元仁宗 晉封 重陽帝君。

長春帝君（七真之一）

帝君姓邱，名處機，字通密，金山東（時山東乃金之統治區）登州府棲霞縣濱都人。誕生於金熙宗皇統八年，即宋高宗紹興十八年戊辰歲（公元一一四八年）正月十九日。王重陽之高徒，得授心法，潛修龍門山（在山西省河津縣之東北），悟明正法，遂大開度世之門。開壇演教，闡揚全真之道（以佛教之戒律，儒家之忠孝，道教之丹鼎，融冶於一爐，謂之全真教）。開創龍門正宗，設規立矩，以警後人，又垂訓文，以遺後世。

元太祖成吉思汗（元國開國之主，姓奇渥溫，名鐵木真），因受長年征討，染患神經衰弱症。當時楚材（元太祖之親信）發覺太祖容易傷感、憂鬱、失眠、食慾不振，於是奏上云：「山東有位聖者，曰邱處機，能解心中疑難，且有長生之術。何不請到帳前，求釋人生養性之道。」太祖大喜，命楚材修詔書，派專使至山東迎接處機到蒙古，解釋養性之道。時元太祖

十六年辛巳歲（公元一二二一年），處機年已七十四，不畏長途勞累，跋山涉水，沿途吟詩作記，置生死於度外。至蒙古，元太祖召見問道，處機以不嗜殺人，及敬天愛民，清心寡欲爲言。太祖聞之心悅，賜處機號曰「長春真人」，尊爲神仙。

帝君三千功八百果行滿，於元世祖至元二十九年壬辰歲（公元一二九二年）七月初九日，拔宅飛昇，享壽一百四十五歲，著作《西遊記》二卷（亦名《長春真人遊記》）流傳於世。

元世祖 敕封 長春演道主教真人

元武宗 加封 長春演道神化明應真君

元仁宗 晉封 長春帝君

世俗亦稱曰 長春祖師

長真真人（七真之一）

真人姓譚，名處端，號長真子，金山東登州府寧海州人（寧海州即今之牟平縣）。誕生於金太宗天會元年，即宋徽宗宣和五年癸卯歲（公元一一二三年）三月初一日。年輕時身染沈疴（沈疴，謂積久難癒之病也），王重陽授與卻病之工。疴癒，遂拜重陽爲師，參悟大道，一塵不染，得成正果。於金章宗泰和二年，即宋寧宗嘉泰二年壬戌歲（公元一二〇二年）四月初一日飛昇，享壽八十歲，開南無正宗，著《雲水集》，流傳於世。

元世祖 敕封 長真雲水蘊德真人

元武宗 加封 長真凝神元靜蘊德真君

世人俗稱曰 長真真人

長生真人（七真之一）

真人姓劉，名處玄，字通妙，號長生子，金山東萊州府掖縣武官莊人。

誕生於金熙宗皇統七年，即宋高宗紹興十七年丁卯歲（公元一一四七年）二月初六日。拜王重陽爲師，得授真訣。於金章宗泰和三年，即宋寧宗嘉泰三年癸亥歲（公元一二〇三年）七月二十日飛昇，得年五十七歲。開隨山正宗，著有《真修集》流傳於世。

元世祖 敕封 長生輔化明德真人

元武宗 加封 長生輔化宗玄明德真君

世人俗稱曰 長生真人

丹陽真人（七真之一）

真人姓馬，名處鈺，字通寶，號丹陽子，金山東登州府寧海州人（寧海州即今之牟平縣）。誕生於金太祖天輔元年，即宋徽宗政和七年丁酉歲（公元一一一七年）五月二十日。金貞元年間進士，父母早故，膝下無嗣。家富好善，遇王重陽，捨家財創建道場。後到嵩山（五嶽中之中嶽，在河南省登封縣北）潛修，得成道果。於金章宗泰和四年，即宋寧宗嘉泰四年甲子歲（公元一二〇四年）十二月二十七日飛昇，享壽八十八歲。開遇仙正宗，著有《修真語錄》流傳於世。

元世祖 敕封 丹陽抱一無爲真人

元武宗 加封 丹陽抱一無爲普化真君

世人俗稱曰 丹陽真人

太古真人（七真之一）

真人姓郝，名大通，字太古，號廣寧子，金山東登州府文登縣人。誕生於金熙宗天眷三年，即宋高宗紹興十年庚申歲（公元一一四〇年）正月初三日。拜王重陽為師在太華山，（亦曰華山，五嶽中之西嶽，在陝西省華陰縣南），修心煉性，道成脫胎。於金章宗泰和五年，即宋寧宗開禧元年乙丑歲（公元一二〇五年）十二月三十日飛昇，享壽六十六歲。開華山正宗，著《太古集》流傳於世。

元世祖 敕封 廣寧通玄太古真人

元武宗 加封 太古廣寧通玄妙極真君

世人俗稱曰 太古真人、廣寧祖師

玉陽真人（七真之一）

真人姓王，名處一，字精通，號玉陽子，金山東登州府文登縣人。誕生於金熙宗天會十四年，即宋高宗紹興六年丙辰歲（公元一一三六年）三月十六日。拜王重陽爲師，得授大道。於金章宗泰和二年，即宋寧宗嘉泰二年壬戌歲（公元一二〇二年）四月二十三日飛昇，享壽六十七歲，開嶮山正宗，著作有《雲光集》流傳於世。

元世祖 敕封 玉陽體玄廣慈普度真人

元武宗 加封 玉陽體玄廣慈普度真君

世人俗稱曰 玉陽真人

清淨元君（七真之一）

元君姓孫，名淵貞，字不二，號清靜散人。誕生於金太祖天輔三年，即宋徽宗宣和元年己亥歲（公元一一一九年）一月初五日。雖是女流身分，卻有男子氣概，且能識字觀書，追古窮今，心性幽靜。嫁夫馬鈺，與夫同拜重陽祖師，在洛陽（河南省洛陽縣）潛修。後遁入泰山（五嶽中之東嶽，主峰在山東省泰安縣北）玉女峰，大道成就。於金章宗泰和三年，即宋寧宗嘉泰三年癸亥歲（公元一二〇三年）十二月二十九日飛昇，享壽八十五歲，開女真君清淨正宗。

元世祖 敕封 清淨淵貞玄虛順化元君

世人俗稱曰 清淨元君、不二仙姑

活閻羅（包公爺）

包公名拯，字希仁，宋合肥人（安徽省合肥縣人），生於宋眞宗咸平二年己亥歲（公元九九九年）。舉進士，仁宗除授龍圖閣直學士，歷任開封府正堂、右司郎中、御史中丞、樞密副使等職。於仁宗嘉佑七年壬寅歲（公元一〇六二年）四月卒，敕諡「孝肅」，民間結會多祀之。

包公性峭直，惡吏苛刻，鐵面無私，不受賄賂。明斷滯獄，不怕權貴。立朝剛毅，貴戚宦官爲之斂手，聞者憚之。人以拯笑比黃河清（黃河混濁，清實僅見，故以爲喻）。京師爲語曰：「關節不到，有閻羅包老。」故世人尊稱包公爲「包閻羅」矣！

普菴祖師

普菴祖師，俗姓陳氏，名印肅，普菴其法號也。牧菴忠禪師之法嗣，宋代高僧，爲臨濟宗十二世之孫（參閱義玄祖師本文）。

祖師嘗弘化於袁州之南泉山（在江西省宜春縣），道場之盛，甲於天下。宋孝宗乾道五年己丑歲（公元一一六九年）入寂，寂後靈感卓著，元朝加贈「大德慧慶」之號，因後世尊稱曰「慧慶禪師」。禪林中每於佛殿背後設普菴禪師像，以其多靈感也。世人稱其法號，尊爲「普菴祖師」，立專廟以祀。

精忠岳武穆王（岳飛）

岳武穆，諱飛，字鵬舉，祖籍山東省東昌府聊城縣，至高祖岳渙，始遷居河南省相州彰德府湯陰縣永和鄉孝悌里。

高祖名渙，字鬢桂，仕宋爲令使。曾祖名成，字舜福。祖名立，字乾祿。父名和，字坤鑄，配姚氏。於宋徽宗崇寧二年癸未歲（公元一一〇三年）二月十五日甲子日，時祥雲四起，有大禽若鵠自東南來，飛鳴於姚氏寢室之上（鵠一名天鵝，體長三尺餘，形似鵝，頸長，上嘴有黃色之瘤，全體純白。另一說爲大鵬鳥，故世俗流傳岳飛爲大鵬鳥出世之說即由此起），異香馥郁，俄而武穆誕生。父和異之，故命名飛，字鵬舉。未彌月，黃河決內，水瀑至，母姚氏倉皇襁褓抱坐巨甕衝濤而下，乘流滅沒，俄而及岸得免。

重和元年，武穆十六歲，娶李氏爲妻。李氏名娃，字孝娥，年十八歸武

穆。敬事姑嫜，懋著闡德，日夕佐丈夫之志。生五子，長子名雲，字應祥；次子名雷，字發祥；三子名霖，字及時；四子名震，字東卿；五子名靄，孝宗更名為霆，字曰君錫。生二女，長女名安娘，次女銀瓶。武穆天資敏悟，強記書傳，無所不讀，尤好左氏春秋及孫吳兵法，或達旦不寐。又生而神力，未冠能引弓三百斤，嘗學射於鄉豪周同。

宣和三年，武穆年十九，一日周同集衆門生試射，無有能者。武穆引弓三矢皆破其筈，同大驚，遂以其所愛弓二具贈武穆。後武穆益自練習，能左右射，隨發輒中。未幾周同死，武穆往弔其墓，悲慟不已。每朔望則鬻一衣，設卮酒鼎肉，於恩師周同冢上，奠之而泣。引所遺弓，發三矢又泣，然後瘞酒肉於冢之側（瘞即埋也）。月以爲常，如此者三年不斷（義也）。

宣和四年，歲次壬寅，武穆二十歲，眞定府路宣撫劉韜募敢戰士。武穆首應募，韜一見大奇之，使爲裨將。未幾得父和訃，跣奔還湯陰，執喪盡禮。（小說云：黃河潰決時，岳和失蹤乃錯誤也。）

欽宗靖康元年丙午歲（公元一一二六年）十二月一日，康王以天下兵

馬大元帥，開府相州，武翼大夫劉浩奉命招募義士，武穆年二十四，前往投效。由浩引見康王，受命招群賊吉倩等有功，補承信郎。時康王承御前蠟書，促援甚急，而諸將又畏敵不敢向汴梁（宋之帝都，即今河南省開封縣地），遂議先往大名，會兵而進。十四日康王率五軍離相州，十五日履水渡河。武穆天性至孝，母有痼疾，藥餌必親（孝也）。自北境紛擾，受母命以從戎報國，輒不忍，屢趣之，不得已，家無姬侍（節也），乃留妻養母，獨從康王渡河。

欽宗靖康二年丁未歲（公元一二二七年），春正月戰於開德。武穆以兩矢殪金人執旗者二人，縱騎擊敗之，奪甲馬弓刀等以獻，轉修武郎。夏四月，金人虜走二帝、后妃、太子、宗戚等北上，武穆從康王至南京（宋爲應天府，即今河南省商邱縣也）。五月庚寅朔，康王即皇帝位於南京，是爲南宋高宗，改元建炎。

武穆勇武見稱，與金人交戰，所向皆捷，累官至大夫、刺史、都統制等職。紹興三年癸丑歲（公元一一三三年）九月十三日，帝召見武穆，撫

勞再三。問曰：「天下何時太平？」武穆曰：「文臣不愛錢，武臣不吝死，天下太平矣！」帝賜姬侍。武穆曰：「主上宵旰，豈大將安樂時？」卻不受，辭退（忠也）。時武穆年三十一，帝御書「精忠岳飛」四字，制旗以賜之。並賜衣甲、馬鎧、弓箭、金線戰袍、金帶、手刀、銀纏槍、戰馬、海皮鞍等。

武穆愛部下如手足，諸將遠征戎，遣妻問勞其家。死事者，哭之而育其孤或以子婚其女。士卒有疾，躬爲調藥（仁也）。凡有頒犒，均給軍吏，秋毫不私（廉也）。善以少擊衆，欲有所舉，盡召統制與謀，謀定而後戰，故有勝無敗（智也）。榮封至制置使、節度使、開國侯、開國公、太尉、少保，以上簡略記載。

高宗紹興六年，歲次丙辰（公元一一三六年）三月二十六日，武穆三十四歲，母姚氏卒，贈封周國夫人，賜葬德化縣白鶴鄉廬山之株嶺山（德化縣即今之江西省九江縣，廬山在九江縣之南）。明朝正德年間，建岳母姚氏祠於白鶴鄉。

紹興十年，歲次庚申（公元一一四〇）七月初八日，金兀朮合偽昭武大將軍韓常之兵逼鄆城（今之河南省鄆城縣），武穆遣子雲領兵背嵬遊奕馬軍，直貫虜陣，謂之曰：「必勝而後返，如不用命，先斬汝矣！」鏖戰數十合，賊屍布野。

初金兀朮有勁軍，皆重鎧貫以韋索，凡三人爲聯，號「拐子馬」。諸牆而進，官軍不能當，所至屢勝。是戰也，以一萬五千騎來，諸將恐懼。武穆笑曰：「易爾！」乃命步人以麻札刀入陣，勿仰視，第斫馬足。拐子馬既相聯合，一馬僨，二馬皆不能行坐而待斃。官軍奮擊，僵屍如丘。兀朮大惶曰：「自海上起兵皆以此勝，今已無望矣！」拐子馬由是遂廢。

岳軍乘勝進兵朱仙鎮（在河南省開封縣西南），距汴京四十五里（汴京即汴梁也）與金兀朮對壘而陣，遣驍將以背嵬騎五百奮擊大破之，殺兀朮之婿夏金吾，副統軍索孛堇。兀朮遁還汴京，金兵累敗，人心願歸朝廷。義軍聞風響應，皆期日興兵與官軍會，衆所揭旗皆以岳爲號。父老百姓爭挽車牽牛，載糗以餽義軍，頂盆焚香迎候者充滿道路。自燕以南，金

號令不行，兀朮欲簽軍以抗敵，河北無一人從者。兀朮嘆曰：「自我起兵北方以來，未有如今日之挫衄。」武穆大喜，語其下曰：「直抵黃龍府（古城即今吉林省農安縣，今吉林全省及遼寧省東北皆其轄），與諸君痛飲爾。」方指曰渡河。

時宰相秦檜私於金人，力主和議，欲畫淮以北棄之。聞武穆成功，大懼，乃將計先詔韓世忠、張俊、楊沂中、劉錡各以本軍歸。而後言於皇上：「武穆孤軍不可留，乞姑令班師。」乃一日降十二金字牌召武穆還。武穆憤惋泣下，東向再拜曰：「十年之功廢於一旦，非臣不稱職，權臣秦檜實誤陛下也。」

諸軍既已先退，孤軍在敵境，兀朮知之，斷其歸路。乃聲言翌日興兵渡河，兀朮疑京城之民爲武穆，夜棄營而逃北遁百里，武穆始班師。武穆愛民如同赤子，士卒夜宿，民開門願納，無敢入者。軍號凍死不拆屋，餓死不擄掠，百姓敬之如嚴父。一旦聞武穆班師，遮馬慟哭訴曰：「我等運糧草，以迎官軍，金人悉知之，相公班師之後，我輩無噍類矣！」武穆亦悲泣，取

詔示之曰：「吾不得擅留。」時哭聲震野，武穆不得已曰：「吾今爲汝圖矣！」乃亟奏以漢上六郡閒田處之，且留軍五日待其徙。從而遷者道路不絕，今襄漢多是焉！兀朮必欲殺武穆，乃遺秦檜書曰：「汝朝夕以和請，而岳飛方爲河北圖，必殺飛始可和。」檜亦以武穆不死終梗和議，已必及禍，故力謀殺之。

紹興十一年辛酉歲（公元一一四一年）十月十三日，秦檜矯詔下武穆於大理寺，誣以坐擊兩月。歲暮獄不成，檜手書小紙，令老吏付獄中，遂報武穆死矣！蓋十二月二十九日也。秦檜既殺武穆，又誣殺岳雲、張憲，時武穆三十九歲，岳雲二十三歲，檜沒武穆家貲產，遷家族於嶺南（治廣州即今廣東省番禺縣）。武穆卒後，和議益堅。秦檜挾虜勢自重，上劫持高宗皇帝，下則箝制輿論，無有敢爲武穆訟冤者。

紹興二十五年乙亥歲（公元一一五五年）檜自斃，虜益猖獗。至紹興三十一年辛巳歲（公元一一六一年）六月，金遷都於汴，九月大舉入寇。朝廷欲振士氣，遂採太學生程宏圖議，詔武穆家自便，因得盡室生還，距武穆

歸天已二十有一年矣！

紹興三十二年壬午歲（公元一一六二年），孝宗受禪。詔追復武穆原官，訪求其屍，以禮改葬棲霞，而武穆沈寃遂以大白。

孝宗淳熙五年戊戌歲（公元一一七八年），太常卿顏度秦請定諡。初擬「忠愍」，詔令別定。太常以宗社再安，遐邇率服，藜藿不採，爲折衝禦侮曰「武」；安亂安民，秋毫無犯，危身奉上，確然不移，爲布德執義曰「穆」，請諡「武穆」，制曰可。

歷代祀典

宋孝宗淳熙五年	追封	武穆
宋寧宗嘉泰四年	追封	鄂王
宋理宗寶慶元年	特旨改諡	忠武
宋理宗景定二年	特旨改諡	忠文
元世宗至元九年	詔	武穆加賜保儀，餘如宋

明太祖洪武九年

詔仍諡

武穆

明穆宗隆慶四年

詔仍諡

忠武

明神宗萬曆四十三年

加封

三界靖魔大帝保劫昌運岳武王

朱聖夫子（朱文公）

夫子姓朱，名熹，字元晦，一字仲晦，小字五二，宋婺源人（江西省婺源縣）。父名松，仕宋，任建州政和縣尉（建州，故治即今福建省建甌縣，在政和縣西南，轄政和縣等七縣）。誕生於宋高宗建炎四年庚戌歲（公元一一三〇年）九月十五日。

夫子幼而穎悟，始能言，父松指天教曰：「天」，夫子問曰：「天之上何物？」松甚異之。親教讀書，遂授以《孝經》，夫子題其書上曰：「不若是，非人也。」嘗與群兒嬉戲，獨端坐砂上，以指畫砂，視之，乃八卦也。父松病亟，屬夫子曰：「籍溪胡原仲、白水劉致中、屏山劉彥沖三人，學有淵源，吾所敬畏，吾死後，汝往事之。」父松死，夫子遵父遺言，遂從其學。三人謂胡憲、劉勉之、劉子翬也。

高宗紹興十八年戊辰歲（公元一一四八年），夫子年十九，舉建州鄉貢

生，登進士，任福建省同安縣主簿，爲官清廉，家故貧，日於簞食瓢飲。有朋自遠而至者，往往舉貨於人以給用，而非其道義，則一介不取也。二十四歲見李延平，聽「洛學」正統，深悔誇弄空學，遂爲其門人，潛心精神修養，三十三歲爲文學博士。

孝宗淳熙二年乙未歲（公元一一七五年）與陸象山會於鵝湖山（在今江西省鉛山縣，上有湖，湖中多荷，舊名荷湖山。晉末有龔氏養鵝於此，改名鵝湖山。朱熹、呂祖謙及陸象山、陸九淵兄弟講學於山上鵝湖寺，後人爲立四賢堂。宋理宗淳祐中，賜額「文宗書院」，明正德中，徙於山巔，改名「鵝湖書院」）。

淳熙十五年戊申歲（公元一一八八年），孝宗召爲兵部郎官，冬十二月，以夫子爲崇政殿說書，夫子辭。

光宗紹熙四年癸丑歲（公元一一九三年）夫子年已六十四，出任爲潭州知事（州治即今之湖南省長沙市）。翌年八月，擢升爲侍講，因夫子爲官清廉無私，宦官嫉視其正，加以彈劾。

寧宗慶元二年丙辰歲（公元一一九六年），沈繼祖爲監察御史，誣夫子十罪，詔削職。未幾，夫子以年老申乞致仕，始居崇安（福建省崇安縣）。榜廳事曰「紫陽書堂」，故稱紫陽。又創草堂於建陽之雲谷（本名盧峰山，熹改名雲谷，在福建省建陽縣西），榜曰「晦庵」，自稱「雲谷老人」，亦曰「晦翁」。卜築於建陽之考亭（在建陽縣西南），作「滄州精舍」，自稱「滄洲病叟」，又更號「遜翁」，考亭爲講學之所，故稱考亭學派。

寧宗慶元六年庚申歲（公元一二〇〇年）三月，年七十有一，疾且革，手書屬其子及門人范念德、黃榦拳拳以學勉，及修正遺書爲言。翌日，正坐整衣冠，就枕而逝，卒後諡「文」。

理宗寶慶三年丁亥歲（公元一二二七年）贈太師，追封「信國公」，改封「徽國公」。淳祐元年辛丑歲（公元一二四一年）正月，從祀孔廟。至清康熙中升位於十哲之次（孔子之弟子三千人，身通六藝者七十二人，其秀拔者十人，曰「十哲」）。

朱聖夫子，世稱朱子，亦稱朱文公，其生前著作甚多，重要的有：

《楚辭集註》四卷、《詩集傳》八卷、《儀禮經傳通解》三十七卷、
《孝經刊誤》一卷、《正蒙解》二卷、《學庸論集註》二十六卷、
《易學啓蒙》四卷、《通書解》二卷、《資治通鑑綱目》六十卷、
《中庸輯略》一卷、《家禮》五卷、《論孟精義》三十四卷、
《西銘解義》一卷、《小學》六卷、《論孟惑問》三十四卷、
《太極圖說解》一卷，又輯定《大學》、《中庸》合《孟子》及
《論語》爲《四書》。

濟公菩薩

菩薩姓李，名修緣，浙江台州府天台縣人。父曰茂春，爲人最慈，人稱爲「李善人」，母王氏，年近四旬，不見生育，遂至天台山國清寺禱佛求子。至宋高宗紹興二年壬子歲（公元一一三二年）農二月初三日，李家紅光罩院，異香撲鼻，俄而菩薩誕生矣！

菩薩生而相貌清奇，幼時聰慧。年八歲，讀書過目不忘。至十四歲，
《四書》、《五經》、諸子百家背誦極熟。唯喜愛道書，每見經卷，必讀之不捨，並通禪理。年十六，父茂春逝世，守制在家，故不得應試。二十歲，母王氏也撒手西歸，菩薩事親至孝，一旦失恃，痛不欲生。

紹興二十三年癸酉歲（公元一一五三年），年二十二，孝滿除服，看破紅塵，不戀榮華，立志修道。將家事委託舅父王安士，到西湖飛來峰靈隱寺（在浙江省杭州市），拜元空長老爲師，剃度修行，法名道濟（元空長老，

別號道清和尚，亦稱達公）。

菩薩志在度世，心想修行不是單修內功便可圓滿，遂到處雲遊。爲方便度世，計佯爲顛狂，世因稱爲「濟顛僧」。在數十年間遇有患難之人，無不竭其力而替人消災解厄，扶持困窮。既不重名也不爲利，故有活佛之稱，世傳異蹟甚夥，言之不盡矣！

菩薩於宋理宗紹定二年己丑歲（公元一二二九年）坐逝，壽九十八歲，葬虎跑塔中（在浙江省杭州市大慈山虎跑寺）。

菩薩臨終作偈曰：「六十年狼藉，東壁打倒西壁，於今收拾歸來，依舊水連天碧。」入滅後有僧遇於六和塔下（在今浙江省杭州市閘口錢塘江畔）。復附書歸有「憶昔面前當一箭，至今猶覺骨毛寒，只因面目無人識，又往天台走一番。」之句，蓋大菩薩乘願再來者也。

按：濟公菩薩世傳爲金羅漢降生。

辛府元帥

辛府元帥姓辛，名棄疾，字幼安，號稼軒。宋高宗紹興十年庚申歲（公元一一四〇年）五月十一日，誕生於山東省歷城縣之四風閘。父曰辛文郁，早去世。養棄疾長大者，其祖父辛贊將軍。棄疾出生時，宋朝南渡已十五年，故棄疾在異族（金人）統治下長大。棄疾生而體格豐健，紅頰青眼，目光有稜。小時聰敏好學，能文章，受學於亳州（即今之安徽省亳縣）劉瞻。

高宗紹興三十一年辛巳歲（公元一一六一年），金主完顏亮破壞宋、金和約，大舉南侵。時棄疾年已二十二歲，毅然投筆從戎，在太平節度使耿京之麾下，爲掌書記。翌年正月，奉命南下報告，謁高宗於建康（即今之南京市）。當棄疾回山東時，耿京軍中發生變亂，漢奸張安國、邵進謀害耿京，劫持一部軍隊，投降金人。棄疾率領部下五十餘人，追捕叛逆，到海州（故治即今江蘇省東海縣）。邀海州統制王世隆相助，直逼金營。時張安國與金

將在營慶功飲宴，棄疾生擒張安國，馳馬而歸。五十名突擊隊，在數萬之金營中，如入無人之境。至金將從驚懼中清醒時，已追趕不及，從此棄疾大名，威震胡虜。

孝宗隆興元年癸未歲（公元一一六三年），張浚伐金，被金兵大敗於符離（在今之江蘇省宿縣北）。軍資器械盡被敵人所奪，孝宗不得已，向金求和。翌年合議告成，其重要條件，乃宋主要稱金主爲叔父。辛棄疾對南宋這種屈辱和議，義憤填膺，向孝宗皇帝獻上「收復失地計劃」，全書洋洋數千言，計劃周詳，在歷史上被稱爲「美芹十論」。誰知孝宗皇帝並未重視「美芹十論」，只任棄疾爲江險僉判。在二年多僉判任中，又寫成九篇論文，獻給宰相虞允文。這九篇論文是歷史上有名的「九議」。書上後，虞允文召見棄疾，只遷任他爲司農主簿，對於棄疾之「九議」也未實施。司農寺是管理皇家供田及祭祀等事，是一清閒職位。許多人認爲大材小用，而替棄疾感到委屈，但棄疾仍然懷著滿腔熱血，誓死爲國雪恥。

孝宗乾道七年辛卯歲（公元一一七一年），棄疾年三十二，升任爲滁州

（今江蘇省滁縣）知州。滁州鄰近金國軍事重地，辛棄疾曾在「美芹十論」中寫道「虜騎之來也，常先以精騎由梁破滁州，然後淮東之兵方敢入寇，其去也，唯滁之兵爲最後。」這說明滁州履遭兵燹，受戰禦最烈，棄疾到任後，首先免除人民積欠之稅錢五百八十餘萬。又用屯田收入，訓練民兵加強南宋邊防，同時建造「奠枕樓」供人登臨遊樂。又在城內興建商賈寄寓，以恢復城中商業。治得滁州經濟日漸繁榮，使人民能得安居樂業，少有偷盜詐欺等事發生。

孝宗淳熙二年乙未歲（公元一一七五年），賴文政、陳子明等，引導茶民暴動。由湖南侵入江西，作亂地區接近南宋首都，朝廷決派一智勇雙全之官吏去鎮壓，因此辛棄疾被任命爲江西提刑。棄疾接事後，實行剿撫兼施，不久平定「茶民暴動」。因功調升西京轉運判官，遷派爲江陵知府（宋江陵府治，即今之湖北省江陵縣），兼湖北安撫使。

經二年，又調任隆興知府（宋隆興府治，即今之江西省南昌縣），兼江西安撫使。到任僅三月，奉召任爲大理寺少卿（大理寺，即今最高法院）。

不久再出任湖北轉運副使，到任一年，調任湖南轉運副使，遷湖南安撫使，兼潭州知州（潭州故治即今湖南省長沙市）。當棄疾接任潭州知州時，正逢災荒，棄疾遂下令本路州郡，用官存米穀，募工濬築陂塘。其用意，一則使貧苦老百姓免於饑餓和死亡。二則藉此興修水利，更有裨益農民。另外設立學校，購置戰馬鐵甲，訓練新兵，志在反攻中原，恢復失去的錦繡山河，創立「飛虎軍」雄鎮一方。

可是棄疾一片愛國熱忱，忽略朝廷法令限制，被告浪費公款。孝宗用金牌召棄疾入京，棄疾心想秦檜當年，用金牌召岳飛處死，不禁有些觸目驚心，覆文請求緩期進京。孝宗見棄疾不入京，更不放心棄疾長期統領精銳飛虎軍，即調任棄疾爲漢中鎮守使。棄疾之調漢中，原是朝廷對他一時的權宜之計，所以不出一年，又調棄疾出任江西安撫使，兼隆興知府。

棄疾治理江西期間，一如往昔大膽作風，敢作敢爲，曾受到當地名士陸九淵攻擊，謂棄疾奸黠弄權。棄疾感正士見疑，忠言不入，恐一旦孝宗聽信讒言，將會大禍及身。唯一可循途徑，只有急流勇退，以防萬一。遂辭官退

職，歸隱於江西省上饒縣帶湖地方，營建歸耕的田園。棄疾之退休並非爲了享受，實是迫於險惡環境，不得已暫時隱退。

經十年，於光宗紹熙二年辛亥歲（公元一一九一年），福建亂民暴動。光宗想起當年棄疾平定「茶民暴動」，遂詔棄疾，任爲福建提刑。棄疾到任不久，平定閩亂，接著審理汀州一件久懸疑案，察出實情，不怕權貴，嚴懲狡黠。於是閩中人民無不畏威懷德，嘉譽遠揚。光宗加封爲集英殿修撰，知福州，兼福建安撫使。

辛棄疾在福建任期中，先整理財政，充實府庫之後，並訓練新兵，創立「福建飛虎軍」，以禦盜賊。一時聲名遠播，婦孺皆知。但貪官政敵卻惴惴不安，串通權貴，誣陷棄疾，謂他殘酷貪饕，有造反之虞。辛棄疾知之，只好提出辭呈，部屬挽留，棄疾云：「吾衰矣！須知富貴何時？富貴是危機。」意謂「居高必危」。光宗總算未辜負棄疾之忠貞，不但平安准他回鄉，還封爲秘閣修撰朝議大夫。棄疾翩然重返帶湖，度其閒適生活。

寧宗嘉泰三年癸亥歲（公元一二〇三年），棄疾年已六十四，時韓侂胄

當國，倡議伐金，廣招同志。侂胄雖然是貪酷極臣，但棄疾想藉這機會一展自己抱負，於是毅然出山。政敵們譏諷棄疾與韓合作，但他之所以肯和韓合作，是基於一點政見相同，因兩人都是主張北伐中原。尤其當時朝野樂於苟安，能有北伐復國思想之人，實在難能可貴。所以辛棄疾不管韓侂胄貪鄙，欣然應招，韓侂胄起用棄疾，恢復他集英殿修撰的職銜。

寧宗開禧元年乙丑歲（公元一二〇五年），韓侂胄正式任用棄疾知紹興府（即今浙江省紹興縣），兼浙東安撫使。在韓生日當天，棄疾與韓商討北伐大計，於是韓派棄疾守京口（今江蘇省丹徒縣）作為北伐前進基地，棄疾很愉快接受這項任命，因他覺得四十年來的願望能得實現。可是氣量狹小的侂胄，怕棄疾才華蓋世，北伐一旦成功，棄疾會居首功。因有關北伐大計，大都出於棄疾計劃，侂胄妒他之才與名，故爾不久又調換他職位。棄疾去後，侂胄倉卒發動北伐，但侂胄北伐準備不夠而戰敗，伏誅，乃以其首以謝金人。

寧宗開禧三年丁卯歲（公元一二〇七年），朝廷雖起用棄疾出山收拾殘

局，任命棄疾爲樞密院都承旨。可是任命到達之日，一代的愛國志士，已與世長辭，享壽六十八歲。棄疾臨死時還大呼「殺敵」。卒諡「忠敏」，其忠義的精神，永留後世。

順正府大王公（武惠尊王）

順正府大王公，所祀何人？無有關文獻可查考。

據晉江縣老紳云：

王公姓黃，名三裕，字三正，鯉城人（即今福建省晉江縣）。生於宋孝宗淳熙年間，幼父母雙亡，家貧，在富家爲傭工。而性情渾厚，心地慈和，見丐食者，凡疾老瞽目之輩，私隱予之。時或觸東家罵，甘受而已。

又常以所食齑（齑，骨有肉也）留甌底（甌，小盆也），歸廚以待其來。人覺之，初怪其辟，久之，人亦諒其慈。年有所貯，逢貧老孤寡者，月約濟施患難窮急，求無不與。或蟻集廚間，先以甜飯飼之，而後誘之去。是故蟻日一去，飼之去不復來，如有常期，然亦不擾他物。適東家見之，怪其誤事，燭以火。東家出，三裕跪地叩首曰：「悲哉蟻乎！吾禍汝矣！」東家故復入以窺之，見其泥首叩地，喃喃有詞。嬉之曰：「汝爲蟻崇耶！與彼何

親？而戚戚若是。」三裕曰：「物命猶人命，大惜數萬之衆，而灰於一燭之微，實見所不忍。」東家聽其言，大奇之。漸而店中人皆爲感化，至是東家亦器重之。

一日東家命其釀酒，至晚薪盡，深夜無法採薪。三裕事主至忠，不敢違命，遂以兩足代薪入灶燃燒，徹夜不衰。翌日釀成美酒，其魂也皈西天矣！東家感其盡忠守職，水火不辭的精神，乃集資建祠，以表其忠義。其祠曰：「義僕祠」，歲時祭典，香煙極盛。至宋末，元兵取鄂州，宋將多降，帝蒙難，三裕顯聖，救帝出險地，帝感其功，敕封爲「護國武惠順正大王」，詔建廟宇報答神恩等等云。

古公三王

古公三王者，神祀宋朝年間福建省漳州府漳浦縣湖西鄉之三義士：柳天祥、葉仁傑、英世勇也（其生死日期無文獻可考）。

柳天祥爲鄉中名醫，志在懸壺濟世，一心爲病患服務，絕不計較酬金，閒時設壇宣講聖諭，引人行善，鄉人感其德，皆稱爲活佛。

葉仁傑乃文武全才俠義之士。知天文，明地理，而於《周易》一道，更鑽心研究，有先見之明。能察吉凶禍福之術，引導男女行善避禍之法。克己利人，每以救人爲本，遠近老幼皆稱爲方便菩薩。

英世勇者，鄉中之武舉人，專長武功。少時異人授以神符，乃立志濟世驅魔，誅邪救世，除暴保良，四方人民皆信仰如大神仙。

三王同鄉，志又同，遂結義爲生死之交。於宋朝孝宗年間（公元一一六三年至公元一一八九年）同心合力爲民效勞，愛人如己，救苦救難，

濟民濟世。一天不約而同，同時坐化歸天。

三王既登上界，常顯聖靈，保佑良民。宋度宗年間（公元一二六五年至公元一二七四年），閩省一帶時遇旱災，城鄉祈雨三日一壇，既叩三壇，而雨未降，人心惶惶。忽現三位老者，告衆設案置盆水，以劍指書符其中。遂見水生泡如豆，泡散生煙一縷，嫋嫋至空，空際漸散漸開，已成烏雲，彌漫四海，滂沱如注。三日夜乃止，農田皆霑足，衆酬以財，辭曰：「爾衆殺生謝降，此與天意相反，不惟無福，而且有禍。天意好生，願將此財，買物放生，所謂人心順天心，則天心亦順人心也！」衆問姓名與地，三老以實告，俄頃不見。於是鄉人感其顯靈，議建祠宇，立肖像以祀，報達神恩，乃是三王之由來也。

三山國王

三山國王所祀何神？無有關文獻可考據。按廣東潮州地方傳說：「三山國王，即廣東省潮州府揭陽縣之明山、巾山、獨山三山之神也。」

相傳宋朝年間（不知何年代，無有關文獻可考），在揭陽縣有連振生者，幼時家遭變故，年七歲父母雙亡，而身亦孤，遂在鄉紳張員外家爲花童。張員外聘文武教師在家以教其子，連振生亦得習文練武之良機，在張府共度十秋。不幸張員外病故，其子不肖，倚富凌人，好色如命，危害社會。連振生始力諫之，不能改其惡，而反爲仇。連振生知其言不能挽回其心，乃離張府，流浪天涯。

一日行至山中，忽一巨鹿帶箭奪路飛跑，振生躍前力擒巨鹿。其後二少年縱騎趕來，贊曰：「何有此神力，擒制巨鹿？」乃相見爲禮，互相通其姓氏。始知二少年，一爲趙充鼎，一爲喬飛龍也，三人一見如故，言之氣質相

投，遂效桃園三傑之誼，結爲異姓兄弟，誓同生死。振生居大，充鼎居次，飛龍居少。從此三人頓成手足，特聘教師學習武功。

轉眼三年。一日同赴狩獵，忽見一老人被虎追迫，三王急奔攔救，擊斃猛虎。老人稱謝，詢三王之名與姓，三王以實告。老人曰：「余樂華王也。今秋京都將考武舉，以你三人武功，定中榜首，亦國家之幸。余特賜你一旗，若遭難關，無人敢阻擋矣！」言訖，授一令旗而去。

三王依老人所囑，即日赴京應試，一路關隘，果然無阻，抵京進科場。不料時當宋末，權臣霸道，墨吏橫行，賢臣避位，道賊蜂起，兵警頻聞。朝廟考官無不貪墨枉法，凡進場應考，例須納賄，否則不准應試。三王既未行賄，自難例外。三王與之理論，不問皂白，重打二十大板，三人遂將令旗舉出，考官見旗問來歷，爲免親王追究，乘機構陷曰：「你等綠林草寇，自投羅網。本當嚴辦，姑念曾救親王，惟免押究，希即出場逃生。」三王遭此無妄之災，遂不戀官爵，歸隱明山（在廣東省揭陽縣）。

三王歸隱明山之後，勤習醫道，濟救貧病。時揭陽縣之明山、巾山、獨

山等三山，常有盜賊出沒，擾害地方。三王義不容辭，奮竦平定群賊，知府聞其義勇，屢聘不就，因三王之志不在名利也。一天樵夫上山見三王坐化洞中，其屍不腐，容貌如生，遂告於衆。一時奇蹟傳佈四處，遠近鄉村男女老幼，爭先恐後，不辭跋涉之苦，前往山洞瞻拜者絡繹不絕。潮州百姓追思三王遺澤，興建廟堂曰「三山廟」，奉祀三王遺像報答神恩。

三王既登神界更顯神威，保境安民。某年，宋帝（其帝號無有關文獻可考）出京私探民情，路經明山，突遇盜劫，在臨險時有三壯士救駕，得免於難。宋帝感其大恩詢其名與姓，三壯士曰：「吾等三山之主也。」俄而不見。及查三山之主，鄉人云：「明山有三山廟，神祀連、趙、喬三壯士，其神常顯化救劫救難等。」宋帝還京，即派欽差，帶旨至潮州揭陽縣明山「三山廟」宣讀，追封爲「三山國王」。頒詔在揭陽縣阿婆墟，建廟奉祀之，享受萬世香煙。地方感其顯靈救駕，便在各地爭建廟宇分靈以祀，歷代相沿，迄今香煙不斷。是爲三山國王之由來也。

敵天大帝

敵天大帝，所祀何人？無有關文獻可查考。

據政和縣老紳云：

宋朝時，福建政和有一隱士，不知其名姓。爲人度量寬宏，存心仁厚，雖草木昆蟲亦不敢傷，識者無不知爲盛德君子也。嘗語人曰：「人生處世，良心敵天，即問心無愧矣！」（按敵天之敵，非仇敵之敵，筆者查字典之字解記載，敵，猶對也，故敵天則解釋爲對天）故鄉人稱爲「敵天隱士」。一日夢入果園，誤偷吃二個桃子，及醒來，想起夢景，自責曰：「是我平日，利心不明，故至此。」遂悔恨不食者數日，由此可見隱士之廉潔也。

隱士平時出入常騎一驢，驢喜嘶鳴。鄉有一翁，年老方生一子。愛如珍寶，不料幼兒膽小，每聽驢鳴，輒驚哭泣。隱士知之，想道，鄰里憂喜相關，翁見兒子哭涕，心中必然不安，即我心中又何能安乎？遂將驢賣了，徒

步而行，翁兒不聽驢鳴，從此安然無事矣！隱士仁愛樂善，即此可見其心，故鄉人多敬重之。

偶值秋旱，田苗將枯，鄉人憂之。隱士三日不食，祈禱於神，不雨。後連日不食，苦求甘澍且祝曰：「國以民爲本，民以食爲天，再日不雨，則遍壤皆赤，何以迫生？如謂氓該受殃，請先以身代死。」情詞懇切，忽大雨傾注，溝洫皆盈，人皆歡喜，敬如神仙。新知事耳聞其事，及至茅居訪問，見隱士端坐淨室，知事向前行禮，隱士已瞑目逝矣！知事爲之殯殮，入棺時身輕如蛻。明早有人自山間來者云，隱士坐在山中石上，笑容可掬，知事率衆往觀之，遠見石上眞隱士也，及近遂不見。知事具表奏達朝廷，受宋天子嘉獎，詔封爲「敵天大帝」。鄉人乃在其顯聖處，建廟塑像祀之。

民族英雄謝枋得

民族英雄謝枋得，字君直，號疊山，信州弋陽（即今江西省弋陽縣）人，生於宋理宗寶慶二年丙戌歲（公元一二二六年）。自幼天資聰慧，喜讀書，觀書五行俱下，過目不忘。性豪俠，好直言，嫉惡如讎，每掀髯抵几，跳躍自奮，以忠義自任。

理宗寶祐四年丙辰歲（公元一二五六年），中式進士。因應試策問時，大膽說一句「敵兵必至，國必亡。」遂被權臣賈似道謫貶到興國縣（即今江西省興國縣）。

恭宗德佑元年乙亥歲（公元一二七五年）正月，元兵分三路大舉入寇。謝枋得受命為江西招諭使，兼知信州事（信州故治即今江西省上饒縣）。時襄陽（即今湖北省襄陽縣）守將為呂文煥，因苦守襄陽五年，得不到援軍，一怒之下投降元軍。

翌年呂文煥響導元兵，大舉侵犯江東。枋得以守土有責，組織義軍，得民兵萬餘人，與元兵戰於安仁（故城在今江西省餘江縣東南）。無奈敵我懸殊，一戰而敗，信州失守，妻兒被俘。遂背母倉皇逃入建寧唐石山（山在建省建寧縣與江西省分界處），改名換姓，終日麻衣草履，東向慟哭，世人不解其身也，目之爲狂人。

數年後，賣卜建陽市（即今福建省建陽縣），自號「牧齋」。卜卦以維持生計，暗中結集豪士，志在復興宋室。久之，其名大振。地方士紳知其來歷，慕他學識高深，投入其門下，求作弟子者，不計其數。枋得拒之不得，遂在建陽設書堂講學。自此名聲越播越遠，終於引起政府注意，影響復國工作，不得已逃隱武夷山（在福建省崇安縣南）。

元世祖至元二十三年丙戌歲（公元一二八六年），世祖下令，訪求宋朝遺才。漢奸程文海探知謝枋得不死，遂致書以利勾引枋得歸元爲官。時謝枋得方遭母喪，便覆書道「某所以不死者，以九十三歲老母在耳！先母於今年二月考終，某至今無意人間事矣！亡國之大夫不可與圖存。李左軍猶能

言之，況稍知詩書，頗識義理者乎？某之至愚極闇，決不可以辱臺命，亦明矣！」既而留夢炎亦推薦他，枋得終堅辭，不肯做元朝之官。

至元二十五年戊子歲（公元一二八八年）四月，福建參知政事魏天佑，見朝廷求才殷切，希圖邀功賞，派人誑誘枋得進城，勸其投誠靠攏，謝枋得毫不猶豫地拒絕勸告。魏天佑氣極，便強逼枋得北去燕京（即今北京市）。枋得即行，過了采石磯（在安徽省當塗縣西北），開始絕食，二十餘日竟不死。後僅日食少許蔬菜瓜果，以維持生命，因此到燕京已奄奄一息。遂問信國公（文天祥之尊稱）之冢，與宋太后之陵寢，再拜慟哭。終以身體虛弱，不堪支持而病倒。

因病遷居憫忠寺，是夜夢見曹娥碑（東漢時，上虞女子曹娥，因父溺死，亦投江而死。經五日，抱父屍出，後人立石，留念其孝，是為曹娥碑），淒然下淚道「女人尙有此志氣，我堂堂五尺大丈夫豈能不如女子？」即再開始絕食。漢奸留夢炎與謝枋得私交本甚好，命大夫藥中摻米，枋得拒不食，並擲藥於地道「我求死耳！用此何為？」終於至元二十六年乙丑歲

（公元一二八九年），餓死於燕京憫忠寺，享壽六十有三歲。以身殉忠節，世祖惜之，以禮厚葬。

謝枋得一生雅負奇氣，風節清高，而寧願死，不願失節之高義。可說是為中華民族植著萬古綱常，將天地正氣永留世間。後其門人私謚「文節」，世稱「疊山先生」。

信國公（文天祥）

信國公姓文，名天祥，字宋瑞，又字履祥，亦字履善，號文山，吉水人（吉水即今之江西省吉水縣），生於宋理宗端平三年丙申歲（公元一二三六年）五月二日。幼時受父革齋（文儀）嚴格教育，後遊學白鷺州書院（院址在江西省吉安縣東之贛江中，白鷺州上），受經史之學於名士歐陽守道與江萬里二位先生，年十七歲，奉父命娶歐陽氏為妻。

宋理宗寶佑四年丙辰歲（公元一二五六年）五月，狀元及第，同時接父訃。跣奔還吉水，執喪盡禮，時天祥年二十有一。

宋理宗開慶元年己未歲（公元一二五九年），元兵大舉侵宋，京師震恐。宦官董宋臣建議遷都暫避，滿朝文武，無人敢異議。天祥大為憤怒，立即上書理宗，請將董宋臣斬首，以免動搖軍民抗敵之信心，但其意見不受朝廷採納。後又諷刺宰相賈似道，喪權誤國，遂棄官隱居文山（文山在山西省

吉安縣東南)。

景定五年甲子歲(公元一二六四年)十月，理宗崩，度宗即位，復起文天祥。咸淳十年甲戌歲(公元一二七四年)秋七月，度宗崩，賈似道奉四歲幼主昀即位，是爲宋恭宗。翌年五月，元兵分三路大舉入寇，朝廷一面調兵迎敵，一面下令各地出兵勤王。

時文天祥任贛州知府(贛州即今之江西省贛縣)，接勤王詔書，禁不住悲憤填膺。立刻遣散姬妾，獻私積爲軍費，招募義兵，共同勤王。有人勸阻云：「現元分三路長驅直進，沿途宋軍守將，望風投降，京師恐怕難保。公所集義兵，來自田野，未經訓練，與元兵鐵騎作殊死鬥，無異是以卵擊石，如何與元兵相抗？豈不是羊入虎口？」

天祥喟然嘆道：「今國家遭難，下令天下勤王，竟無一人敢應召，爲國擔憂，使人痛心已極。我願意捨身爲國，成敗在所不計，但望能激起天下志士，聞風而起，共保國家而已！」乃立即激勵將士，統領義軍萬餘，晝夜兼程趕到臨安(即今之浙江省杭州市，南宋建都於此)。同年秋八月，義軍到

達臨安，天祥奉命任爲浙西江東制置使、江西安撫大使，兼知平江府（即今之江蘇省吳縣），暫留朝中辦事。

德佑二年丙子歲（公元一二七六年），元兵進至皋亭山（古杭州東北三十里）。到此危急關頭，宰相陳宜中、將軍張世傑等宮中重要官員，竟相率溜走。此時天祥才奉命接任右丞相，兼樞密使，都督諸路軍馬。頃刻元兵迫臨城下，天祥領義軍萬人，謀與元兵決一死戰。怎奈，臨朝聽政之謝太后，一意請降，命天祥與元兵議和，天祥至元營，因倔強不肯屈服，遂被拘捕。

翌日，謝太后帶恭帝出降，天祥等被押解北上，囚乘中型艚船，離開臨安，經十多天到鎮江（即今之江蘇省鎮江縣）。時同行有眞州（即今之江蘇省儀徵縣）人余元慶者，熟悉鎮江地勢，乃乘元兵監視鬆懈時，半夜備一小船，於是天祥帶十二隨從，星夜逃到眞州，輾轉揚州（故治在今江蘇省江都縣西南）。

聞知度宗子益王昞（恭宗之兄），在福州登基，是爲宋端宗。天祥遂

至福州縣（即今之福建省福州市），被任命爲左丞相、知樞密院，都督諸路軍事。不久收復汀州（即今之福建省長汀縣）、漳州（即今之福建省龍溪縣）、梅州（即今之廣東省梅縣）。由梅州入江西省連克興國、永豐等縣，一時連克十餘州縣，愛國志士紛紛響應，文天祥在江西的聲勢大振。

端宗景炎二年丁丑歲（公元一二七七年）八月，元軍突出奇兵，襲擊興國縣，天祥家眷被俘。文天祥突破重圍，逃脫至循州（故治在今廣東省惠陽縣東北），聚集殘兵，圖謀興復宋室。

景炎三年戊寅歲（公元一二七八年）夏四月，端宗卒，衛王昺（端宗之弟）立。進駐崖山（在廣東省新會縣南，大海中），封天祥爲信國公。同年十一月，受命至潮州（即今之廣東省海陽縣），剿滅巨盜陳懿，經一番攻戰，匪兵終被消滅，但宋軍也已筋疲力竭。一天清晨，宋軍到達五坡嶺（在廣東省海豐縣北二里，今有方飯亭），正準備早膳，時元兵由漢奸張弘範率領，突騎劫營，宋軍來不及防備，全軍衝潰，天祥二次被執。

帝昺祥興二年己卯歲（公元一二七九年）三月，天祥被元軍解送北上。

五月初過梅嶺時，天祥開始絕食，預期到故鄉時可餓死。可是絕食八天而不死，十月初到燕京（即今北京市），元人以國賓之禮接待。天祥一心輔宋抗元，不受其利誘。元朝丞相博羅氣極，遂囚之。經三年之利誘威迫，天祥仍始終不屈。

元世祖至元十九年壬午歲（公元一二八二年），世祖忽必烈親自召見文天祥道：「宋朝亡國已久！你已對得起宋朝，你能以對宋朝之心對我，我願意封你爲宰相。」天祥毫不考慮答云：「我乃大宋宰相，國亡只求一死。」世祖不忍殺，侍臣麥朮丁奏請曰：「文天祥英才蓋世，古今罕見，而其忠義之氣，足可感動上天。觀他之志絕不屈服，陛下不如從其願，賜他一死。」於是世祖即下詔殺天祥。十二月初九日，臨刑之日，天空變色，陰風如泣。天祥步行到刑場，對準南方，肅然跪拜，然後從容就義而死。時天祥得年四十七歲，臨刑作「正氣歌」表示其忠心愛國之志。世祖稱爲眞男子，頒詔立廟，以酬其忠節，萬世流芳。

民族英雄陸秀夫

民族英雄陸秀夫，宋末鹽城（即今之江蘇省鹽城縣）人，其誕辰無有關文獻可考。寶祐四年丙辰歲（公元一二五六年）與文天祥、謝枋得同榜中式爲進士。性沉靜，有志操，才思清麗。

恭宗德祐二年丙子歲（公元一二七六年）二月，謝太后帶幼帝恭宗出降，元將伯顏入臨安（即今之浙江省杭州市，南宋建都於此）。以幼帝歸於元都，臨安附近各州郡，相繼投降元軍。獨陸秀夫與張世傑等人擁著益王趙昰（恭宗之兄），即位於福州（即今之福建省福州市）是爲端宗。據守福州，以福建、廣東兩省做根據地，不肯投降。元世祖派招降使至福州，以利祿招陸秀夫出降，秀夫將元世祖忽必烈之招降書當衆焚燬，殺死招降使，表示抗元徹底，決志效忠宋朝無二心。

端宗景炎三年戊寅歲（公元一二七八年）夏四月，端宗病卒，陸秀夫乃

奉衛王趙昺（端宗之弟），即位於碭州（在廣東省廣州灣口外海中），是爲宋朝最末之帝，六月遷於新會之厓山（在新會縣南大海中，即今之廣東省新會縣厓門）。

帝昺祥興二年乙卯歲（公元一二七九年）正月十三日，元兵圍攻厓山，陸秀夫、張世傑等死守月餘。以疲勞過度，終被元兵攻破，陸秀夫在最後一刻，仗劍驅妻子入海，即負帝赴海而死。留著天地正氣與同榜之文天祥、謝枋得同垂不朽。

元世祖至元二十年癸未歲（公元一二八三年），世祖忽必烈頒詔敕建「三忠廟」奉祀。同爲宋朝至死不屈，以身殉難之陸秀夫、謝枋得、文天祥三位愛國志士，歲時祭祀，香煙不絕。

忠介公（海瑞）

忠介公，姓海，名瑞，字汝賢，瓊山人（海南島瓊山縣），生於明孝宗弘治八年乙卯歲（公元一四九五年）。嘉靖舉人，有文才，峻直方嚴，志操高潔。官至戶部主事，為官清正廉明，克己安貧。

嘉靖末期，世宗以女色、閹宦為樂，為求長生不死，沉迷於邪道，不理國政。內監、讒臣當國，而且立有「監軍太監」，橫行霸道。正人君子幾無立足餘地，老百姓只敢怒而不敢言，國勢日衰，兵變屢起。

嘉靖四十五年丙寅歲（公元一五六六年）二月，海瑞年已七十二，以尸諫之義，上「治安疏」大罵世宗昏庸。謂「蓋天下之人，不直陛下久矣！」他這一罵萬人稱快。在《明史》一二二六卷〈海瑞傳〉內有一段：「瑞年已七十二矣！以尸諫之義，謂陛下勵精圖治而治化不臻者，貪吏之刑輕也……舉太祖法剝皮囊草及洪武三十年定律、枉法八十貫論絞，謂今當用此懲

貪。」云云。這一罵終於下召獄，幾論斬。

至冬十二月，世宗終於誤吃丹藥（春藥）過多而自斃。翌年穆宗登位，釋海瑞於獄。穆宗隆慶三年己巳歲（公元一五六九年），召拜海瑞爲僉都御史，巡撫應天（今之南京）十府，掃除貪官。因海瑞爲人剛直，不怕權貴，公私分明，貪官污吏聞風開溜，未幾告老歸隱。隆慶六年壬申歲（公元一五七二年）五月帝崩，神宗即位，復召拜海瑞爲南京右都御史，歷任十餘載。

神宗萬曆十五年丁亥歲（公元一五八七年）冬十月望日，海瑞年已九十三，無病而逝（歸神也），卒諡「忠介公」。

寧靖王

寧靖王姓朱，名術桂，字天球，別號一元子。明太祖朱洪武九世孫遼王後，長陽郡王次支也。配妻羅氏女，始授輔國將軍。

崇禎十七年甲申歲（公元一六四四年）三月，流寇李自成陷京師（今之北京市），崇禎帝殉社稷，自縊於煤山（在北京市神武門外，舊京城之背，又名景山，崇禎帝殉國於此，故亦稱萬歲山）。同年五月，福王嗣立於建業（故城在今南京市南），術桂與長陽王入朝，晉封爲鎮國將軍。

乙酉歲（公元一五四五年）五月，清兵陷南京，福王被執，長陽王率眷屬至閩（今之福建），術桂尙留守寧海（浙江省寧海縣），而鄭謙從紹興（浙江省紹興縣）迎魯王監國。時傳長陽王入閩，存亡莫測，監國遂封術桂爲「長陽王」。同年閏六月，唐王即位於福州（福建省福州市），建元隆武，王奉表稱賀，隆武帝亦如監國所封爲「長陽王」。後聞其兄尙存，已襲

「遼王」王具，疏請以長陽之號讓兄次子承之。帝允，改封爲「寧靖王」。

丙戌歲（公元一六四六年）八月，唐王被清兵襲執之，遂死。鄭芝龍降清，其子成功獨不肯從，王乃合成功攻泉州。及成功取臺灣，寧靖王隨鄭成功東渡臺灣，成功事寧靖王以王禮，猶可親。

清康熙元年壬寅歲（公元一六六二年）五月八日，曠大英雄鄭成功卒。鄭氏將王授餐之典廢，視等編戶，無以資食。乃就竹滬（今之高雄縣路竹鄉）墾田數十甲，以贍朝晡。鄭氏又從徵其田賦，悉索募應，困甚。

康熙二十二年癸亥歲（公元一六八三年）六月，清軍克澎湖，同月二十六日，鄭氏敗回。寧靖王乃留遺書曰：「自壬午流賊陷荊州，攜家南下，總爲幾莖頭髮，保全貴體，遠潛國外。今四十餘年，六十有六歲，時遭大難，全髮冠裳而死，不負高皇，不負父母，生事畢矣！無愧無作。」

次日，校役舁主人柩，王視之無他言，但曰「未時」，即加翼善冠，服四團龍袍，束玉帶，佩印綬。遂將「寧靖王」麤鈕印，送交鄭克塽，將家產盡送鄰居，拜天地、祖宗。耆士老幼俱入拜，寧靖王答拜。又書絕命詞曰：

「艱辛避海外，總爲幾根髮，於今事畢矣！祖宗應容納。」書罷結帛於梁自縊，且曰：「我去矣！」遂絕，衆扶之下，顏色如生。

越十日，蒿葬於鳳山縣長治里竹滬，與元妃羅氏合焉（其墓即在今日之高雄縣路竹鄉）。鄉人建廟塑像祀之，廟額曰「華山殿」，有禱輒應，香火極盛。王無嗣，繼益王裔宗之子，名儼鈐爲嗣。時儼鈐年七歲，安置河南開封府杞縣。

其生平得諸台之故老云。

五妃娘娘

五妃者，「寧靖王」之侍妾袁氏、王氏、秀姑、梅姐、荷姐其人也。

癸亥歲（公元一六八三年）六月，清軍克澎湖，二十六日鄭氏敗回，王向諸媵妾曰：「我死期至矣！汝輩或爲尼，或適人聽自便。」侍妾僉云：

「王能全節，妾等寧甘失身，王生俱生，王死俱死。請先賜天帛，死隨王所，『從一而終』之義，庶不忝耳！」王曰：「善！」侍妾袁氏、王氏、秀姑、梅姐、荷姐俱冠素服，齊縊堂上而死。寧靖王乃留遺書，翌日，辭別鄉人，自縊而卒。

寧靖王葬於長治里竹滬（今之高雄縣路竹鄉），五妃別葬在臺南縣仁德里魁斗山（即今之台南市大南門外的魁斗山，離寧靖王墓三十里）。豎立其碑曰「寧靖王從死五妃墓」，墓前建立一座小廟，額題「五妃娘娘廟」以表其節。

國姓爺延平郡王（鄭成功）

郡王姓鄭，名森，字大木，明唐王賜姓朱，並改名爲成功。明熹宗天啓四年甲子歲（公元一六二四年），國曆八月二十七日，農曆七月十四日辰時，誕生於日本肥前國平戶之千里濱。是夜萬火齊明，遠近異之。父名芝龍，字飛黃，原係福建泉州府南安縣安平鎮人。幼時隨商人東渡，居於日本長崎，後加入海賊團，出沒臺灣、金門、廈門等地，聲勢甚盛。至天啓六年丙寅歲（公元一六二六年）受明廷招撫，委爲海防游擊，官至總兵之職，母爲日本平戶人士之女田川氏。

成功少時聰明，英俊而好學，於南京拜學者錢謙益爲師。崇禎十七年甲申歲（公元一六四四年），順治入關時，明在江南的遺臣，擁立福王在南京繼統，年號弘光。但不久，京城即被清兵攻破，福王被執受害。明朝臣民又擁立唐王在福州即位謀復明室，次年改元隆武。其時芝龍和成功同事唐王，

芝龍對唐王即位原不大贊同，且發覺明之兵力逐漸窮竭，便暗通清兵以圖保全一己的富貴。成功曾竭力反對其父親之舉動，芝龍卒不聽成功之言。隆武二年丙戌歲（公元一六四六年）八月，清兵南下，芝龍果按兵不動，繼即降清。不久，唐王在汀州爲清兵所俘，絕食而死，福建亦爲滿清所有。

成功對其父的叛明，非常悲憤，便立志獨力實行「驅滿復明」運動。帶領流亡部衆數十人，退據南澳，樹「移孝做忠」的大旗，招募兵馬得數千人，並積極訓練。從此成功的軍隊，時常出沒閩、浙沿海，反抗滿清，經次血戰，始佔領廈門，作爲堅拒清兵的根據地。佔據廈門後，因他禮賢下士，故東南各地的豪傑志士，很多都投奔他，不久兵力達四、五萬人。

唐王死後，瞿式耜等在肇慶再立桂王爲帝。次年，丁亥歲（公元一六四七年）建元永曆元年，消息傳到廈門，成功立即改奉永曆年號，桂王封成功爲延平郡王。這時成功已有部衆十數萬人，縱橫海上，所向無敵。清廷對於成功，認爲勁敵，深感應付棘手，曾三次向他招降，並由其父芝龍寄書信勸降，皆拒不接受。

永曆十三年己亥歲（公元一六五九年），清兵攻打雲貴，桂王向後敗退。成功便約張煌言領兵大舉北伐，由崇明入長江，破瓜州，陷鎮江，直逼江寧（今南京市），親祭明孝陵。各地志士紛紛響應，一時東南大震。清廷恐懼，一面假意派人求和，一面急調大兵圍攻。成功發覺，中緩兵計，遭受三路夾攻。終因眾寡懸殊，乃撤回廈門，成功此次北伐雖敗，但他仍不灰心。

永曆十五年辛丑歲（公元一六六一年）即清順治十八年，成功為覓取長期抗清的根據地，認為臺灣是最適合。因臺、澎本是中國之領土，居民十之八九全是漢人，後被荷蘭人占據。成功為了爭回故土，作復明基地，乃命其子鄭經據守廈門，自己帶領大兵直取臺灣。四月二十九日破曉，由金門整軍向鹿耳門進發。成功趁潮水忽然暴漲，船艦魚貫而入，荷兵大為吃驚，經多次激戰後，荷蘭人終於十二月三日投降，退出臺灣。

成功收復臺灣後，置軍事重鎮於安平（今臺南市安平）。為鞏固本島北部防務，在滬尾（今台北縣淡水）亦派兵駐守。內政方面，積極從事於設

立政治楷模。以臺南爲中心，改赤崁地方爲明京。將普羅民遮堡內城（即今之臺南市赤崁樓）改爲承天府，置天興（今嘉義市）、萬年（今高雄縣鳳山市）二縣分治之。外交方面：通使於菲律賓，並與英國建立貿易關係，藉以獲得他們海上的支援。成功銳意經營，精勵圖治，實行「寓兵於農」政策。一邊耕作，一邊操練，使境內無閒丁，無遊民。招來大陸流亡來臺的義民，藉以增厚軍力，一意恢復大明江山，時常站在高山的頂上向大陸眺望。

永曆十六年壬寅歲（公元一六六二年）五月初，永曆的兵部司務林英，由滇來臺告以永曆帝被害的噩耗，大受刺激而告病倒。直到五月初八日，一代英傑，壯志未酬，竟與世長辭，得年三十九歲。但成功開臺灣的功績，千秋萬世，永留給後人懷念和敬仰。

臺民感念成功之忠節，立廟崇祀。因其開臺灣的功績，故世人稱爲「開臺聖王」。吳子光《鄭氏紀略》載：「成功之廟，在臺之郡城，香火甚盛。有明之碩果，我臺民實式憑之，我國家實嘉賴之，何則？開闢之功不可沒也。」臺省各地立廟奉祀最爲壯觀的，要算臺南的延平郡王祠了（各地均有

國姓爺廟)。

清康熙二十二年癸亥歲(公元一六八三年)秋八月，臺灣爲效忠滿清的施琅所攻陷，明祚遂絕。施琅入臺，即備牲禮獻於「延平郡王廟」，祭曰：「琅與賜姓，雖爲仇讎，情猶臣主。」並因天良激發，投地而大慟。至康熙三十九年庚辰歲(公元一七七〇年)，清廷追欽成功父子義烈，詔令歸其父子靈柩於福建南安縣安平鎮故里。爲置守塚，敕封建祠堂，歲時祭祀。

仁聖阿里山忠王（吳鳳公）

忠王姓吳，名鳳，字元輝，福建省漳州府平和縣烏石莊人，生於清康熙三十八年己卯歲（公元一六九九年）正月十八日（一說云，生於九月二十四日）。父名朱，母蔡氏良惠。稚齡隨雙親渡海來臺，居諸羅城西保美街（今之嘉義市公明路、興中街交叉處），後又遷居大日根保鹿麻莊（今之竹崎鄉義仁村）。自幼隨父入蕃地經商，熟諳蕃人語言，與其風俗習慣。

康熙六十一年壬寅歲（公元一七二二年），年二十四，受命為阿里山撫蕃通事。盡忠職守，愛護蕃人，勤懇慈惠，辦事信實，因此深得蕃人信服。蕃人信習俗，秋末必用人頭祭穀神，故漢人常遭其害。吳鳳立志革除惡俗，懇切曉以人道。囑將舊日變亂時所殺漢人的髑髏四十餘顆，每年限用一顆，充其祭事。

至乾隆三十一年丙戌歲（公元一七六六年）髑髏用罄，蕃人再索首，吳

鳳強以情、理、法止其妄殺者又三年。恰遇年歲饑荒，蕃人以爲神下罪，洵詣吳鳳謂「非殺人不能謝神。」吳鳳知勢不可止，謂「明日有穿紅衣帽行山中者，可取其首。」蕃人聞之，始拊舞喜躍而去。吳鳳以自身所負教育安撫職責，竟然感化束手，於是決意殺身成仁。

乾隆三十四年己丑歲（公元一七六九年）八月十日早晨，吳鳳年七十一，身穿紅衣，頭戴紅帽，步行離家，穿過山谷，走近社口莊時，蕃人蠡擁擊殺之。取首諦視，則赫然吳通事也，群蕃震駭宛轉泥塗，自搏自擲，慟動林谷。于是蕃酋，集四十八社長老會議，決誓除獵首祭神，並勒碑勸各蕃社子孫必須遵守。從此陋俗根除，庄民仰其德立廟祀之，嘉慶年間封爲「阿里山忠王」，後世以「仁聖」稱之。

陳府將軍

陳府將軍，所祀何人？無有關文獻可查考。

據草屯地方耆紳傳述云：

清乾隆年間，草屯庄南埔隘寮溪畔，有一座廟宇，受隘寮溪洪水氾濫而傾圮。然至光緒三十四年戊申歲（公元一九〇八年）八月十五夜，南投郡新庄區新庄（即今之臺灣省南投縣新庄鄉）有中醫師許萬乞者，睡眠中夢見一壯漢手執利刃與他發生糾紛。萬乞拿刀和他相殺，壯漢不敵負傷，脫身而逃。忽然又見一老丈，手執一根竹製之長煙桿，威嚇萬乞云：「你大膽殺傷我手下，我不還你一點顏色不行矣！」言訖，將煙桿在他大腿輕輕一敲，俄而不見。

萬乞醒後感覺腿部疾痛，捲起褲子一瞧，腿部浮腫發紫。次夜再夢老人

威嚇他云：「你若聽我話，我即寬恕昨夜之罪。昔時我乃被尊爲將軍者，被奉祀於南埔溪畔。自廟宇傾圮後，無人再建，香火斷絕。你若重建廟宇，歲時祭祀，先前之信者就會漸漸出來響應。」言訖不見。

許萬乞醒來，越覺奇怪，遂至南埔，找到當地耆紳，名李重三者，言夢中所見之事。李重三乃將幼時所聽陳府將軍之事跡，講給許萬乞聽，二人所談之話，符節相合。遂集地方有志，計議重建「陳府將軍廟」。

首先李重三與許萬乞各捐五十元，再向地方善男信女勸募集資二百元，合計三百元，在草屯庄南埔二十三番地，重建「陳府將軍廟」。其廟規模雖不大，但其信者多而不計其數。每年正月十五日起至二十日舉行祭典，這六日間，遠近村庄到南埔將軍廟進香酬賽，庄內遍滿了男女老幼，可見陳府將軍靈威之廣焉！

貞節媽

貞節媽姓林，名春，誕生於清高宗純皇帝乾隆四十四年己亥歲（公元一七七九年），農曆七月十七日卯時。父曰林光輝，世居臺灣大甲城西（即今之臺灣省台中縣大安鄉中庄村）。春娘生而聰慧，幼而伶俐越眾，性情優雅，兼又言行端正，林家人人視如掌上明珠。奈因林家以農工為業，家貧子女數多，生計難度，為此願將小女送與人家為童養媳。

乃時適逢大甲城內有余榮長者，父親早故，與母親相依為命。榮長事母至孝，持有天賦良性，勤儉僕實，俗語有云：「姻緣原是天註定。」余母素聞林女春娘乖巧，心實羨慕，央媒求親。光輝亦聞知余子素行忠厚誠實，幼而學習商意，奉侍寡母，期有可望少年。承應願將少女春娘，送余家為童養媳。屆時，余子年只有十二，林女春娘七歲，兩人尚未成年，余母擬定榮長冠歲之時即行婚禮。

乾隆五十五年庚戌歲（公元一七九〇年），余榮長年屆十七，奉母之命赴鹿港經商（一說作僱工）。時逢颱風過境，恐母在家擔憂趕回，於途中，不料溪水溢漲，久而不退。又不知水路深淺、急流，心慌失意，而致溺死於溪中。哀哉！時也！命也！運也！余母聞子凶信，悲痛欲死。

時春娘雖十二少女，又未成婚，能識貞節。願效古人三貞九烈，不願別抱琵琶，誓以終身，代未婚夫奉侍其姑。幸得余家有此賢媳，早起晚眠，勤勞紡織，出入不妄動，男女不通問，不拋頭露面，外人不能見其一影。日常不華麗其身，面毛不拔，經久如男人之鬚者。三餐飲冰茹蘖（言飲食極清苦也）而無怨言，遇到糧米缺乏，己以稀粥充飢，而照常乾飯供養其姑。

一日被姑窺見，姑不覺心似箭穿，淚如雨下，春娘忙跪下曰：「姑能食飽，不必憂慮，媳年青不致餓死矣！」言訖，面露笑容，以安姑心，其行孝實不亞於昔之二十四孝焉！春娘雖謀慰其姑，但無法制止姑之傷心慘目。哀厲子喪之苦，日夜淚濕沾衣，悲傷過度，遂患眼疾。

依據《台灣全誌·淡水廳誌》記載：「余母目疾幾瞽（幾，近也。瞽，

盲也），春娘含淚不敢聲張，慰勤奉侍其姑，以舌拭拂，代藥醫治眼疾。並日夜焚香虔禱神佛，如斯孝媳感動天，未到半載，眼疾不藥而癒。未幾，姑復染拘攣（拘攣，即筋肉收縮，而手足項背等均牽不申之症也），春娘日侍床褥，沐浴洗濯，甘旨躬親，日日如是。及至姑沒，哀哉！苦哉！春娘哀毀逾常。」

其時生父林光輝愛女心切，以余家貧寒，又加上無伯叔至親，下無子女爲由，力主將其另擇婿婚配。但春娘志堅金石，寧死不從，願終身不適。父欲強之帶回娘家，春娘曰：「若再強逼，女兒惟一死而已，斷無顏再適他人。」言訖，手執剪刀欲斷喉殉節，其父不能強，遂從其願。如斯環境，使春娘更加堅志願守「幽閒貞靜」，矢志勤女紅，勉紡織於夜深。日日所得微分工資，以糊口腹過日，辛苦節儉，家中漸有積蓄。

後來蒙族親憐愍，撫養族子爲傳余家後嗣，不幸年餘，無常又到，嗣子旋歿。無奈再立一子，名致祥，乃時春娘苦心善養，養育成人，藉以粒積微資，爲嗣子娶媳於吞霄（即今之苗栗縣通霄鎮），巫萬義之女。幸得巫氏入

門，性情賢淑，不久產下麟兒。

春娘正喜於弄孫快樂之際，怎奈屋漏偏逢連夜雨，船遲又遇打頭風。未幾大甲地方瘟疫猖獗，致祥不幸受染而死，放下寡母、弱妻、幼子三人。真是令人流淚同情，可憐貞節之女，天不與福。莫非天降其考，亦前因有曲耳！時春娘及巫氏姑媳，閑守閨房，共力勤勉女紅，爲人針黹紡織，盡心撫養幼孫。克盡婦道，勉力善舉，於益公民，鄉人皆稱讚「姑媳婦道」不虧。

清宣宗成皇帝道光十三年癸巳歲（公元一八三三年），福建台灣府事周彥官長查知春娘貞節可嘉，遂呈奏道光君，准賜旌建牌坊。同年十月，經淡水廳同知黃開其撥銀三十兩，建立「貞節坊」於昔之大甲城南門口（即今台中縣大甲鎮順天路南段之小公園）。並御賜立聖旨碑，綢緞數疋，以彰其貞節孝行。地方人士遂稱春娘曰「貞節媽」，時春娘年五十有五。

清穆宗毅皇帝同治元年壬戌歲（公元一八六二年），台灣中部發生旱災。加以戴萬生作亂，擾民搶奪，屢犯大甲堡城，百姓日不得營生，夜不能安寢。尙且被戴賊匪黨破壞水道，城內飲水斷絕，百姓不能炊食，飢餓難

忍，而且築井亦不及（因大甲土地乾燥，台灣之俗語稱謂烘爐地，鑿井需要四百台尺之下才能見泉水）。官民驚慌，地方官吏乞雨不靈。

三月十八日求請「貞節孝婦林春娘」出而求雨。春娘披髮齋戒沐浴，設香虔誠禱求上天，普降甘霖，以救萬民之災。「貞節孝婦」之禱告，感動皇天，果然立應，傾刻大雨如注。戴賊萬生匪眾，攻不下大甲城，乃退兵而遁。此實蒙「貞節孝婦」之德蔭，益於萬民也。事後大甲區六十三庄（即今之大甲鎮、大安鄉、后里鄉、外埔鄉等四鄉鎮）凡有旱魃之年，求請「貞節媽」焚香禱之，無不靈應，此皆「貞節媽」貞節感動天之故。

貞節媽自十二歲，誓守貞節，迨至同治三年甲子歲（公元一八六四年），計守貞節七十四年。於農曆二月十三日申時無病善終，含笑西歸，享壽八十有六歲。是時天空出現彩雲，鄉人異之，皆稱爲奇蹟。後大甲區六十三庄，庄民感念其恩惠，遂塑像供奉於大甲鎮鎮瀾宮（媽祖廟），名馨千古，萬古流芳，榮光台省。其後地方每遇天旱，均請「貞節媽」神像，置壇求雨，禱之立應，其顯赫皆有文獻可查考。而巫氏自於二十九歲喪夫，甘

願居霜守節，循規蹈矩，步徹其姑，貞節孝行，年至六十三歲含笑西歸。可稱「一門一貞三節賢孝婦」，實世之罕有。堪稱女人芳型懿德，如斯出類拔萃，尤足令人景仰也。

【附記】

貞節媽林氏春娘之碑坊，因年久失修，周圍荒亂不整，有失觀瞻。至台灣光復後，地方人士為保持古蹟，發揚其「貞節孝義」，於民國四十年辛卯歲（公元一九五一年）十月，由大甲鎮鎮瀾宮執行委員會，會議決議重修。鎮民輸誠樂捐，將故址更張，四圍築起磚牆及種植花木在坊內，是煥然一新，足資瞻仰。

貞節媽坊園，現在綠草如茵，花木茂盛，環境清雅。南北觀光遊客到此一覽，引以為榮，這是「貞節媽林氏春娘」之遺蹟焉！

貞節坊上面有「聖旨」二字，另一匾刻「性貞守篤」。乃道光十三年癸

已歲（公元一八三三年）十一月，前清進士誥授中憲大夫欽賜。閩浙候補道知福建台灣府事前江南道監察御史加五級隨帶軍功加三級周彥，爲貞節女余林氏立焉！

貞節坊對聯云：

- 一、未成人而喪所天 七十年中苦雨淒風 何心共白
既及身而隆美報 千百世後陳詩修史 有眼皆青
- 二、失偶未冠笄 夫直如兄 七一歲 君心依然處子
于歸當襁褓 姑以爲母 十二齡 矢志意至終身

曹公

曹公名謹，河內人（河內即今之河南省沁陽縣）。清道光十六年丙申歲（公元一八三六年），鳳山縣下發生旱災（鳳山縣即今之台灣省高雄縣），禾苗皆枯，粒米不收，餓民遍地，傷心慘目，狀不忍睹。

翌年，丁酉歲（公元一八三七年）一月二十五日，曹謹奉派來臺，接任鳳山知縣。曹謹蒞止鳳山，不敢稍事休息，下鄉視察被害田園，知非開發水圳不能永避災害。遂決意從下淡水溪（今改高屏溪）引水，灌溉缺水田園。下淡水溪水道分岐曲折，下游滿布沙洲。春夏多雨，溪床時常氾濫，釀成災害。當時縣庫空虛，又築圳技術淺陋，要從此引水灌田，確是難事。曹謹率先捐己薪俸，並遍訪全縣紳商，協力推行計劃築圳。於同年夏天開工，曹謹親自督造，備嘗辛苦，始告完工。自後農民能得安居樂業，避免旱災之苦，曹謹之蔭也。縣民為紀念曹謹德政，乃將此圳命名為

「曹公圳」，以作留念。

道光二十一年辛丑歲（公元一八四一年）七月二十九日，曹謹升任爲淡水廳同知（淡水，清置台灣府於此，其市街曰滬尾，昔時商業甚盛）。至二十五年乙巳歲（公元一八四五年），因病辭官，退隱養病，不久逝世。曹謹在台任官前後八年，爲官清廉，緝性烈直，不受賄賂。執法如山，明斷滯獄，愛民如同赤子，爲地方造福不少。曹謹卒後，鳳山縣民，追思其遺澤，於咸豐十年庚申歲（公元一八六〇年），建立「曹公祠」，每年農曆九月十六日舉行祭典。後重建廟宇，於民國元年壬子歲（公元一九一二年）農曆十一月初一日，舉行竣工典禮。故自此改在每年十一月初一日，舉行祭典，禮至隆重。

蔡觀音

蔡觀音姓蔡，名鴛鴦，台灣省台南縣鹽水鎮大埔人，生於清同治年間。父母早故，年十七，于溪邊汲水，拾一隻小龜歸來。自此精神靈異，不吃葷物，絕食五穀，不談婚嫁。日吃青果，默默寡言，虔奉觀音菩薩，能預知一切。

其兄務農，若依其言下種，定必豐收。村民聞知其事，皆隨女兄同時下種，亦得豐收，女之預言皆有應驗。村民有事請示，無不靈應。故村民皆認鴛鴦為觀世音之應化，人人稱她為「蔡觀音」。

年至四十餘，對村民預言，不日將要坐化。囑兄後事，至所擇日期，沐浴洗淨玉體，整理衣裳，入房淨坐，端然脫胎坐逝而皈依。出殯之日，遠近村庄，男女老幼，執紼送女歸土。村民感其恩惠，集資塑像祀之。其主神外，又分三尊奉祀於鹽水鎮大豐里南天宮，享受香煙。

黃仙師

仙師姓黃，名天賜，台灣人，生於清同治年間。喜穿道裝，身佩一劍，形狀特奇，常施法術，醫治人家難症，不取分文。每發預言，皆有應驗，人莫知其法術從何而來。

時台灣自甲午戰後，割讓日本。仙師遂道裝周遊南北，潛謀反抗，時常往來關仔嶺、白河、後壁、後廊等地。每遇夏季，豪雨連綿，溪水泛濫，村民無法可渡，然仙師渡之如平地，人皆信他為異人。

一次八掌溪洪水橫流，後廊村庄將要沖失。仙師來臨，到溪邊拔出佩劍，立在豪雨之中，施於法術，溪水忽退，因此後廊全村得救。日人認為危險人物，時時有特務警察監視其行動。及至民國初期，仙師染疾於關仔嶺碧雲寺，特務警察猶不離他，直至皈空，才解其監視。後廊人民追念仙師之恩德，而塑像奉祀於村中正心堂，永享香煙。

伽藍尊王

伽藍神是佛教寺院守護神。據《七佛八菩薩大陀羅尼神咒經》載：「護僧伽藍神有美音、天鼓、巧妙、歎美、廣妙、雷音、師音、梵響、人音、佛奴、歎德、廣目、妙眼、徹德、徹視、偏視、妙美、子音等十八神，監視僧衆不法者，神必罰之。」由唐代起始有奉祀。

在寺廟亦有祀其他之神爲伽藍神者，號曰「伽藍尊王」（參左）。

- 一、鶴林寺（在江蘇鎮江縣）是奉 蘇東坡爲伽藍之神。
- 二、黃蘗寺（在福州黃蘗山）是奉 關聖帝君爲伽藍神。
- 三、南興宮（在台南鹽水鎮）是奉 海瑞公爲伽藍神矣。

十八羅漢

十八羅漢無有關經典可考，宋時好事者於十六羅漢像（參十六羅漢本文），加繪慶友尊者、賓頭盧尊者爲十八羅漢，又有加繪迦葉尊者、軍徒鉢歎尊者爲十八羅漢者。後來世人又將達摩尊者、三藏尊者、志公尊者、道悟尊者、濟公尊者、日蓮尊者、梁武尊者、開心尊者、布袋尊者、接引尊者、多利尊者、力風尊者、佛陀尊者、長眉尊者、降龍尊者、伏虎尊者、進香尊者、進燈尊者、進花尊者、進果尊者、飛鉢尊者、洗耳尊者、笑面尊者、怒目尊者等中取十八尊者，爲十八羅漢者，更不可解。今各地寺廟所塑之十八羅漢像，五花八門，各不相同之像，其由來更無法可考。

十六羅漢

十六羅漢皆佛大弟子，受佛敕，永住此世而度衆生者。難提蜜多羅尊者

所說之《法住記》（佛曾說《法住經》，尊者更述說之），具詳其名曰：

- 一、賓度羅跋羅墮闍（舊稱賓頭盧頗羅墮誓）尊者
- 二、注荼半托迦（一作朱利槃陀迦，亦作周利槃特迦）尊者
- 三、蘇頻陀尊者
- 四、戍博迦尊者
- 五、諾詎羅尊者
- 六、半托迦尊者
- 七、迦理迦尊者
- 八、跋陀羅尊者
- 九、囉怛羅尊者

十、那伽犀那尊者

十一、因揭陀尊者

十二、迦諾迦跋釐惰闍尊者

十三、伐闍羅弗多羅尊者

十四、阿氏多尊者

十五、伐那波斯尊者

十六、迦諾迦伐蹉尊者

等等爲十六羅漢焉！

石敢當

石敢當之由來，《輟耕錄》（凡三十卷，雜記聞見瑣事及元代法令制度，惟多雜以俚俗戲謔之談，所考書畫，亦多足備參證）載：「今人家正門適當巷陌橋道之衝，則立一小石將軍，或植一小石碑，鐫其上曰：『石敢當』，以魘禳之。按：西漢史游著作之《急就章》（凡三十二章，雜記姓名諸物，文詞古雅，無一複字）云『石敢當』，顏師古（唐萬年人，精訓詁學，太宗時官拜中書侍郎）註曰：『衛有石偕、石買、石惡；鄭有石制，皆爲石氏；周有石速；齊有石之粉如，敢當言所向無敵也。』據所說則世之用此，亦欲以保障之意。」

按：今里巷之口尙多有立片石頭鐫「石敢當」三字，以魘禳不祥者，蓋由來已久！

城隍老爺

城隍之神，古史顯著，凡以變幽明，祈水旱，佐官治。其性格如行政長官（省縣市長），或司法官（警察機關首長），各有轄區。故縣有城隍，州（古之一州等於今之一省）、府（等於今之省轄市）有城隍，都會（等於今之院轄市）皆有之。

其在都者爲 福明靈王

其在州者爲 威靈王

其在府者爲 靈佑侯

其在縣者爲 顯佑伯

均有鑒察人間善惡之大權。前清以前，凡府尹、縣長蒞任，及每月朔望，府尹、縣長須進廟行香。遇有疑獄難決，即借神明處理，故城隍之神與一般之神不同，其任期不定，時時交迭。

老大公（義民公、大眾爺）

老大公（俗亦稱義民公或云大眾爺），其由來有數種之因由：

一、爲保家鄉，見義勇爲，奮命禦賊，致壯烈成仁之義民。死後常顯以世，保佑良民，鄉人感其救民功德，奉爲神而祀之。

二、忠貞愛國，抗日而爲國殉難或揭旗助官兵，抗賊而犧牲之先烈義士。因其功在保國衛民，鄉人立祠祀之，四時祭獻。

三、明末，祖國外擾內亂，外族乘機竊據臺灣，掠奪姦淫婦女，殘殺良民。我先烈不堪異族蹂躪，基於義憤，群起抗暴，一時殺退群寇。終因匪援強盛，義士勢孤犧牲，全部殉難。地方民衆，感其忠義，建築義墳，號曰「老大公墓」而祀之，永繼馨香。

有人將老大公與好兄弟（有應公）混爲一談，謬誤矣！好兄弟是生無功德，死無後嗣之孤魂，而老大公則保國衛民之義士也。

神主之由來

祖先牌位，南北各地通稱「神主」。大家相信人死後，遺體雖經入土，但其覺魂（覺魂爲三魂之一，所謂三魂七魄：三魂即靈魂、覺魂、生魂；七魄即人之七種血液）仍然附著「神主」牌位上，供奉在每家廳堂裡和家人同住。歲時年節，祭祀奉敬，與生人無異。這原是我國表現「慎終追遠」尊崇孝道之意，也是人生一種精神上的安慰。希冀死後，藉著這一塊木牌，長久活在後代心裡，獲得永生。

神主在我國已有三千年歷史，相傳「周武王伐紂，即曾爲著提高對諸侯間的軍事號召，車載周文王姬昌的木主而東征，其後公侯及民間相繼倣效。」是我國供奉神主最初之起源也。

古神主的記載，根據《周禮春官宗伯司巫》（周禮，書分天官、地官、春官、夏官、秋官、冬官六篇。春官宗伯，其官職即掌邦禮也；司巫即春官

宗伯之屬，掌群巫之政令）載：「祭祀則共匱主。」註云：「匱，器名。主，謂木主也。」由此可見匱主即今之神主也。

至於神主的格式，古禮爲天子高一尺二寸，諸侯高一尺，庶民則遞減。據《吾學錄》（凡二十四卷，其書分典制、政術、風教、學校、貢舉、戎政、仕進、制度、祀典、賓禮、婚禮、祭禮、喪禮、律例等十四門）載：「作主（神主）用栗有趺有身。剡上爲員首，勒前爲額而判之，陷其中，合之植於趺。粉塗其前面，而以書屬稱。屬謂高曾祖考，稱謂官諡。旁題主祀之名，陷中書姓名、字及行第，左書生卒年月日時，右書葬地方向。如贈易世，則筆滌粉面改書。」

現代限制已不如往昔之嚴格，取材方面除去栗木外，松、柏、柳、檜皆可刻製。尺寸大小，各取其便，視奉祀子孫財力厚薄以定高低大小。甚至有在其頂端及底座加工雕鏤，以求美觀。神主之供奉，是我國社會自古迄今，敦宗族之禮俗也。

月下老人

月下老人，司結緣之神也。其由來，據《續幽怪錄》（續幽怪錄，內所記皆神怪之說）所記載：「唐（唐朝也）韋固（人名）旅次宋城（即今之河南省商丘縣），遇老人倚囊坐（囊，盛物之具），向月下檢書。問囊中赤繩，云：『此以繫夫婦之足，雖仇家異域，繩一繫之，亦必好合。』俗因稱媒妁爲月下老人，亦簡稱曰『月老』。」故媒妁家多祠月下老人，以求媒介順利成功。

中元節與盂蘭盆會考

農曆七月十五日爲中元節，這是道家的名稱，據諸古典所記載：

一、《陔餘叢考》（清趙翼撰，皆考訂經、史、諸子、詩、文、成語之作，凡四十三卷）：

七月之望爲中元日。（望，陰曆每月之十五日。）

二、《五雜俎》（明謝在杭著，此書分天、地、人、物、事等五部，併儒、雜二家言）：

七月望日爲中元。

三、《老學庵筆記》（宋陸游撰，陸游年及耄期八十餘，見聞殊富。是編爲其晚年所記，軼聞舊典，足備考證）：

故都殘暑，七月中元，俗以十五日，具素饌享祖先。

四、《唐六典》（唐玄宗撰，與《周禮》相似）：

正月十五日，天官爲上元；七月十五日，地官爲中元；十月十五日，水官爲下元。

昔在中元節下午並做「普施」施食孤魂（俗稱「好兄弟」，即無祀的孤魂）。以此功德祈求「中元赦罪地官大帝」，能超度祖先不墮地獄之苦。考：道教中元普度起源於南北朝北魏（公元三八六年），據《修行記》（南北朝北魏時代所著的道書）：「七月十五日中元，地官降下，定人間善惡，道士於是日夜誦經，餓鬼囚徒亦得解脫。」這是道教在中元誦經普度的淵源也。

今日台灣的「中元普度」已脫離了古禮，未究其真正的意義。違背了原來的善意，卻大殺豬、羊、雞、鴨，俗語「七月半鴨不知死活」即謂七月十五日宰殺雞、鴨爲牲醴特多，成爲畜生慘難日。台灣普度分爲「公普」與「私普」。

公普即以寺廟爲主體，在公普前幾天，爲招孤魂，各廟在廟庭高豎燈

篙，以供孤魂聚集之標識。俗以燈篙豎得越高，則燈光照得越遠，招聚孤魂亦越多。爲免一時餓鬼群集難得應付，平時則不敢將燈篙豎立太高，祇豎二三丈之間（建大醮，始豎立五丈多高）。在公普前夜要舉行「放水燈」。是夜，爐主（是年的主祭者），頭家、主會、主照、主壇、主普、主事、天官首、地官首、水官首等（以上是協祭者），各提書寫本身職名的提燈，參列其中。有同業或同姓者，結爲一團，高舉五花八色的彩燈成隊，隨在其後。走到溪邊，將「水燈頭」放水中，俗傳藉此引請溺死孤魂，浮出陽間，以便普施。到公普時，廟前施設孤棚以供。至於孤飯及其他的供物祭品等均插三角紙旗，上書「慶讚中元」、「普照陰光」、「敬奉陰光」等。

私普是從七月初一日至三十日之中（月小即二十九日），按照慣例規定，某街應於某日、某村應於某日。是日家家戶戶陳列牲醴、菜飯等供物祭品，以便施食無祀的孤魂。普度結束後，多以當天祭品，如豬肉（俗稱「豬公肉」）、糝粽等，分贈親朋，此謂「贈口份」。

在普度當夜，家家戶戶又大事宴客，大食酒肉而曰「中元普度」，曰

「盂蘭盆會」，實有糾正的必要，因今日的「中元普度」已脫古俗。昔時在「中元節」當天，用素饌祭祖先，並請道士日夜誦經，以度餓鬼，願將此功德，可救度祖先。今則相反，大殺畜生，造就冤孽，如此罪過，不但不能救度祖先，反加害祖先受倒懸之苦矣！孝行是一致，故世人將此「中元普度」與「盂蘭盆會」混爲一談也，是難怪焉！而自古以來道教與佛教二家，不約而同地將這一天爲節會。

據《歲華紀麗譜》（元費著撰，記節候風俗，自元旦至除夕，一一詳細臚載）載：「道門寶蓋獻在中元，釋氏盂蘭盆盛於此日。」後來將此二教的俗習「中元普度」與「盂蘭盆會」混而不清，每逢此日總舉行一次的大拜，請道士（道教）、和尚（佛教）誦經普度。本來人類於豐衣足食之餘，感謝大恩，報答祖德。因而推及孤魂，予以飲食，予以薦拔，資以冥錢，原亦推己及鬼之用意。雖跡近迷信，但亦不失爲「慎終追遠」、「民德歸厚」之至意！

佛教的盂蘭盆會乃據《盂蘭盆經》，以目連之母墮餓鬼道中，食物入口

即化烈火。目蓮求於佛，佛因說《孟蘭盆經》，教以七月十五日作孟蘭盆以救其母。《孟蘭盆經》載：「是佛弟子修孝順者，應念念中憶父母乃至七世父母，年年七月十五日，常以孝慈憶所生父母，為做孟蘭盆，施佛及僧，以報父母長養慈愛之恩，若一切佛弟子，應當持是法。」

這本《孟蘭盆經》是釋迦佛陀為目連尊者所說的，全經雖則只有短短八、九百字，但很明白地說了孟蘭盆的所由來與它的意義。「孟蘭盆」是梵文的音譯，譯華言為「解倒懸」，因為墮落餓鬼是極為苦惱，這恰似一個人的被倒懸，所以必須解救他，佛教的「孟蘭盆」正是此意。總之佛教的「孟蘭盆」在七月十五日施佛及僧，將此功德可救先亡祖先倒懸之苦，故稱「孟蘭盆」。而佛教徒在於藉此一日，重新反省自己的孝行，以追念祖先養育之恩。至於我國的孟蘭盆會，即起始於南北朝梁武帝大同四年（公元五三八年）七月十五日，在同泰寺舉行的孟蘭盆齋。

雖然道教之「中元普度」與佛教之「孟蘭盆會」其行事用意不同，但「中元普度」與「孟蘭盆會」共同為超度祖先，其寓意則完全相同。



中元節與盂蘭盆會考

李瑞烈老師 著

作者：李瑞烈老師

出版者：中華民國宣揚道德協進會

發行人：李丁文

封面題字：書法家—郭旻龍

審校小組召集人：林文睿

審校小組：林文睿、陳堂儀、林文保

林敦義、邱文一、柯文仁

文字編輯：陳堂儀

執行祕書：柯文仁

設計排版：曾麗香

美術設計：王志峯

印刷製作：知己圖書股份有限公司

中道會館—總發行處：26056 宜蘭市延平路50巷38號

會館電話：(03) 937-0033 (代表號)

會館傳真：(03) 937-0506

官網：www.ami.org.tw

一百零三年八月二十三日 二版一刷

ISBN 978-986-85122-5-2 (精裝)

【版權所有·非賣品】

國家圖書館出版品預行編目資料(CIP)

歷代聖賢列傳/李瑞烈著作 --二版，(宜蘭市)

中道會，民 103.08

1000 冊 492頁；26×19 公分

ISBN 978-986-85122-5-2(精裝)

1.民間信仰 2.中國

272

103012650

ISBN 978-986-85122-5-2



9 789868 512252

歷代聖賢列傳